

المخطوط العربي

وشي من قضاياه



02

تأليف د. عبد العزيز بن محمد المسفر

قسم علوم المكتبات والمعلومات

كلية الآداب - جامعة الملك سعود - الرياض



المخطوط العربي

وشيء من قضاياه

المخطوط العربي

وشيء من قضاياه

تأليف

د. عبد العزيز بن محمد المسفر

عضو هيئة التدريس

قسم علوم المكتبات والمعلومات

كلية الآداب - جامعة الملك سعود - الرياض



ص. ب: ١٠٧٢٠ - الرياض: ١١٤٤٣ - تلکس ٤٠٣١٢٩

المملكة العربية السعودية - تلفون ٤٦٥٨٥٢٣ - ٤٦٤٧٥٣١

ردمك : ٦ - ٤٦٣ - ٢٤ - ٩٩٦٠

© دار المريخ للنشر، الرياض، المملكة العربية السعودية، ١٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م
جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة لدار المريخ للنشر - الرياض
المملكة العربية السعودية، ص. ب. ١٠٧٢٠ - الرمز البريدي ١١٤٤٣
تلكس ٤٠٣١٢٩ - فاكس ٤٦٥٧٩٣٩، هاتف ٤٦٤٧٥٣١ / ٤٦٥٨٥٢٣
لا يجوز استنساخ أو طباعة أو تصوير أي جزء من هذا الكتاب
أو إختزانه بأية وسيلة إلا بإذن مسبق من الناشر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإهداء

إلى زوجتي.. شريكة حياتي

إلى أحبتي.. فلذات كبدي:

خالد، ومحمد، وعبد الله، ولولوه

إلى أبنائي وبناتي طلاب وطالبات التخصص

إلى إخواني الأفاضل زملاء المهنة

إليكم جميعاً أهدي هذا الكتاب.

المحتويات

٥	إهداء
٩	تقديم

الباب الأول

١٣	الفصل الأول: الكتابة، نشأتها وتطورها
٢٥	الفصل الثاني: أدوات الكتابة:
٢٥	- أولاً: الأدوات التي يُكتب عليها
٣٠	- ثانياً: الأدوات التي يُكتب بها
٣٥	الفصل الثالث: الإصلاحات في الكتابة العربية:
٣٥	- الإصلاح الأول
٣٦	- الإصلاح الثاني
٣٩	- الإصلاح الثالث
٤١	الفصل الرابع: إنتشار الخط العربي وتطوره:
٤١	- أولاً: اللغات التي كتبت بالخط العربي
٤٣	- ثانياً: أشهر أنواع الخط العربي
٥٧	- ثالثاً: أشهر أعلام الخط العرب:
٥٧	إبن مقلة - إبن البواب - ياقوت المستعصي
٥٩	مراجع الباب الأول

الباب الثاني

٦٧	الفصل الخامس: تعريف المخطوط
٧١	الفصل السادس: صناعة الكتاب العربي المخطوط:
٧١	- أولاً: التأليف والإملاء
٧٥	- ثانياً: الترجمة

- ٨١ الفصل السابع: الوراقة والوراقون
 ٨٥ الفصل الثامن: ملامح الكتاب العربي المخطوط
 ١٠٧ الفصل التاسع: المخطوطات العربية في العالم
 ١١٥ الفصل العاشر: صيانة المخطوطات
 ١٢٩ مراجع الباب الثاني

الباب الثالث

- ١٣٧ الفصل الحادي عشر: الفهرسة والتصنيف:
 ١٣٨ - فهرسة المخطوطات
 ١٤٨ - تصنيف المخطوطات
 ١٤٩ - الأشكال المشهورة لفهارس المخطوطات
 الفصل الثاني عشر: المصادر والمراجع التي ينبغي توفرها في
 ١٥٧ مكتبات المخطوطات:
 ١٥٧ - أولاً: كتب التراجم
 ١٦٣ - ثانياً: الفهارس والبibliوغرافيا
 الفصل الثالث عشر: تحقيق الكتاب العربي المخطوط
 ١٧٠ - أولاً: جمع النسخ
 ١٧١ - ثانياً: مراحل التحقيق
 ١٧٣ - ثالثاً: الإعداد النهائي للطبع
 ١٧٤ مراجع الباب الثالث

الباب الرابع

- ١٧٧ الفصل الرابع عشر: لوحات مختارة في الخط العربي
 ١٩٣ - فهرس الأشكال والنماذج واللوحات المختارة في الخط العربي
 ١٩٧ مراجع الكتاب:
 ١٩٧ - المراجع العربية
 ١٩٧ - المراجع الأجنبية

تقديم

الأمة العربية الإسلامية من أعرق الأمم التي خلّد التاريخ حضارتها القديمة، وتراثها العظيم؛ إذ خلّفت من الآثار والمقتنيات الشيء الكثير مما يشهد على سمو هذه الأمة، وريقها، وإزدهار حضارتها المادية والفكرية.

والكتاب العربي المخطوط بما يمثله من الناحية الفكرية المتطورة، هو نتاج تلك الحضارة، التي شهد العالم على عظمتها، وسمو مكانتها. فلقد ترك لنا قدماء العرب المسلمين ملايين الكتب في مختلف ميادين الثقافة والعلوم؛ إلا أن معظم هذا التراث المدون قد ضاع عندما ضعفت دولة الإسلام، وأخذت تنفكك وتنهار لأسباب عديدة لعل من أهمها الفتن، والنزاعات الداخلية، والحروب الخارجية، والتي كان أكثرها قساة، وشراسة، وتأثيراً تلك الهجمات التي شنها التتار والمغول من الشرق، والصليبيون من الغرب؛ إذ كلها عاثت في بلاد العرب والمسلمين نهباً، وحرقة، وتدميراً؛ فلم تبق من التراث المخطوط إلا القليل مما لم تصل إليه أيديهم القذرة الحاقدة.

وبما أن الكتاب العربي المخطوط يُمثل جانباً هاماً من الجوانب المضيئة لحضارة أمتنا الخالدة وثقافتها العريقة؛ فقد أخذت كثير من المؤسسات الثقافية والتعليمية تتسابق في البحث والتنقيب عما بقي من هذا التراث المخطوط في محاولات جادة، رائدة ومخلصية، بغية جمعه سواء عن طريق الشراء، أو التصوير، أو الإهداء، أو التبادل؛ فتكونت - والله الحمد - مراكز كثيرة في العالم العربي بصفة عامة، وفي المملكة العربية السعودية بصفة خاصة؛ كلها تعنى بالمخطوط العربي والإسلامي؛ حيث عملت ولا تزال تعمل جاهدة للتعرف على أماكن هذا التراث المدون، والعمل ما أمكن على لم شتاته. وقد تكلمت جهود هذه المراكز - بعون من الله وتوفيقه - بالنجاح في تحقيق الكثير من أهدافها؛ إذ أصبح بعض هذه المراكز يقتني عشرات الآلاف من المخطوطات الأصلية والمصورة؛ كما قامت بإتاحتها للباحثين والدارسين بغية الاستفادة منها، وتعميم نفعها.

وتجاءياً مع اهتمامات مراكز المخطوطات هذه، فقد أخذت أقسام المكتبات في الجامعات العربية على عاتقها مسؤولية تخرّيج أخصائيين، مزودين بخلفية جيدة في مجال المخطوطات

وكيفية التعامل معها؛ سواء من حيث طرق الحفظ، أو التنظيم، أو الحياة والصيانة، أو الخدمات التي ينبغي توفيرها للباحثين، المهتمين بدراسة وتحقيق المخطوطات العربية.

وبما أنني أقوم منذ أكثر من ثمان سنوات بتدريس مقرر عن المخطوطات العربية، في كل من قسم علوم المكتبات والمعلومات بكلية الآداب بجامعة الملك سعود، وقسم المكتبات بكلية الآداب، التابعة لوكالة كليات البنات بالرياض؛ فإنه يمكن القول بأنني لم أجد - والحق يُقال - كتاباً واحداً من الكتب التي تناولت موضوع المخطوط العربي بالدراسة والبحث إلا وكان يتناوله من زاوية محددة، أو زوايا ناقصة تحتاج إلى استقصاء لسد الثغرات، ويلبي احتياجات المادة العلمية لطلاب وطالبات التخصص. من هنا كان على دارسي ودارسات المقرر الغوص في بحور كثير من المراجع من كتب ودوريات، وبذل جهود كبيرة تأخذ الكثير من وقتهم، بهدف البحث وجمع المعلومات المشتتة، واستكشاف الحقائق التي تتطلبها الدراسة؛ وهي مراجع قد لا يتسع الوقت لديهم للبحث عنها؛ أو قد لا تكون أيضاً متوفرة في المكتبات.

من هذا المنطلق رأيت أن أتناول هذا الموضوع الهام، وأن أقوم بمحاولة لعلها تُسدي خدمة لطلاب وطالبات التخصص، ألا وهي جمع أكبر قدر مما قد يحتاجونه من معلومات تصب في خدمة مقرر المخطوط العربي في كتاب واحد يسد النقص، وتحقيق الهدف. وقد بذلت قصارى جهدي أن يكون التناول في تسلسل منطقي، ومتدرج؛ ضمن مجموعة من الأبواب والفصول؛ خالية من الحشو الممل، أو التقصير والحذف المخل؛ مدعومة بالكثير من الأشكال، والنماذج، واللوحات الخطية التي رأيت ضرورتها وأهميتها.

ولست هنا أزعج بآثني قد أوفيت الموضوع كامل حقه، فالكمال في كل شيء صعب المنال؛ ولكنها - كما سبق وقلت - محاولة، أرجو أن أكون قد وفقت فيها.

ولا يفوتني في الختام أن أتقدم بالشكر - بعد شكر الله عز وجل - لأخي وزميلي الفاضل الأستاذ الدكتور يحيى بن محمود جنيد «الساعاتي»؛ الذي لم يبخل عليّ بنصح، أو توجيه، أو مشورة؛ كما أمدني بالعديد من المراجع القيمة التي - لاشك - قد أثرت هذا الكتاب، وساعدت على إخراجه بصورة أراهل من وجهة نظري - مرضية. فله جزيل الشكر، وعظيم الإمتنان.

ختاماً أحمد الله تعالى أن مكنتني من إخراج هذا الجهد المتواضع إلى حيز الوجود؛ سائلاً العلي القدير أن ينفع به، وأن يجعله محققاً للأهداف التي سعت إليها؛ ألا وهي خدمة طلاب وطالبات التخصص؛ وما التوفيق إلا من عند الله.

الباب الأول

الفصل الاول الكتابة نستاتها وتطورها

الفصل الثاني ادوات الكتابة

الفصل الثالث: الإصلاحات في الكتابة العربية

الفصل الرابع: إنتشار الخط العربي وتطوره

مراجع الباب الاول

الفصل الأول

الكتابة، نشأتها وتطورها

يُقال بأن الأمم القديمة، العربية وغير العربية لم تكن قبل ظهور الأبجدية أو ما يُسمى - أحياناً - بالالفبائية تدون بالحروف المتعارف عليها؛ بل كانت تستخدم الرسم أو التصوير. يقول محمد طاهر كردي: «... إختلفت الشعوب في الطريقة التي صوّروا بها أفكارهم، ودونوا بها أخبارهم؛ فمنهم من رسم أفكاره رسماً حقيقياً فعبّر عن الإنسان برسم الإنسان، وعن الجبل برسم الجبل...، ومنهم من عبّر عن أفكاره بطريقة أخرى رمزية... وهي التي تقوم على استخدام الأدوات، والأجسام للدلالة على شيء مرتبط بها...»^(١)

فالكتابة التصويرية، والتي وُجدت أمثلة منها على جدران الكهوف والمعابد والصخور وجذوع الأشجار، هي إذن أول وسيلة استخدمها الإنسان لتدوين أفكاره. ومع أنها كانت محدودة؛ تُعبّر عن أشياء معروفة وواضحة؛ إلا أنها تُعد الأساس الذي استند إليه تطور الكتابات في العصور اللاحقة.

بعد أن نمت المجتمعات وتطورت، أدرك الناس عجز هذا الأسلوب، أو هذه الوسيلة البدائية عن مواكبة هذا التطور، وبالتالي التعبير الكامل عن المفاهيم والمعطيات الجديدة في حياتهم الاجتماعية؛ فطوّروها إلى ما يُسمى بالكتابة الرمزية، أو الإصطلاحية؛ وهي التي تقوم على استخدام رموز معينة للتعبير عن فكرة معينة مرتبطة بها؛ فلم تعد العين تعبّر عن العين فقط، بل قد تعني البصر أو النظر؛ والقدمان، أو الساقان قد تُعبّران عن المشي؛ والنجمة قد تُعبّر عن الليل أو الظلام؛ والشمس عن الضوء أو النهار... الخ. يقول مجيد خان في كتابه (نشأة وتطور الكتابة في الجزيرة العربية): «ولقد توصل العرب الأصليون (البدو القدامى) في المملكة العربية السعودية إلى وسيلة إتصال تصويري؛ أعقبه نظام الإتصال التصويري الرمزي، والذي قاد في النهاية إلى الوصول إلى أصل الكتابة»^(٢). وفي موضع آخر من دراسته المسحية لنقوش

الفن الصخري القديم في المملكة العربية السعودية يقول: «وبالنسبة لمرحلة ما قبل التاريخ في الجزيرة العربية فإنه يتضح أن هناك نظام إتصال وتسجيل للمعلومات وغيرها عن طريق الأشكال الرمزية...»؛ وأنه ربما يكون نظام الإتصال التصويري الرمزي الذي سبق نشأة الكتابة العربية^(٣). ثم إستنتج مجيد خان بعد إستعراضه لأشكال عديدة لرسمات عربية قديمة، آدمية وحيوانية بأن عرب الجزيرة لم يستعبروا أبجديتهم من أي مصدر خارجي؛ إذ يقول: «إن ظهور الأشكال العودية، وأطرافها التخطيطية في أبجدية الجزيرة العربية القديمة مثل: الشمودية، المسند الجنوبي والمسند الشمالي، يدعم الطرح بأن إنسان ما قبل التاريخ في الجزيرة لم يستعبرها من أي مصدر خارجي...» وأنه كان يستخدمها كوسيلة للإتصال؛ وهو ما يعرف بالنظام التصويري - الرمزي، والذي نطلق عليه هنا «البادية القديمة» (وهو نظام الكتابة الخاص بالعرب القدامى) للدلالة على نظام إتصال إنتقالي يسبق في تاريخه الكتابات العربية المعروفة^(٤).

إن الصور والرسوم الرمزية تُستخدم حتى في أيامنا هذه، لتعطي بعض الدلالات؛ فللمعاقين - مثلاً - رمز خاص بهم؛ كما أن رجال المرور يضعون في الشوارع وعند بعض التقاطعات وبعض الأماكن الأخرى كالمدارس والمستشفيات لوحات قد تحملوا مَنِي الكتابة، إلّا أن الرمز الذي تحمله مفهوم من قبل معظم الأفراد وخاصة سائقي السيارات.

من أشهر وأهم الكتابات الرمزية التي استطاع العلماء فهمها، الكتابات الهيروغليفية المصرية؛ أو ما يُسمى بالقلم المصري القديم؛ والتي خَلَفَهَا المصريون القدماء، ولا زال بعضها باقي منذ أكثر من خمسة آلاف عام؛ وكذلك الكتابات الصينو- تبتية، التي استُخدِمت في الحضارة الصينية القديمة.

إن البحث عن تاريخ الكتابة منذ نشأتها، والعثور على معلومات مفيدة وصحيحة صعب جداً؛ بل قد يكون ضرباً من المستحيل؛ إذ لم يُعثر حتى الآن على مصادر يُمكن الوثوق بها، والإعتماد عليها إعتدأ كلياً فيما يتعلق بنشأة الكتابة، ومن وضعها. أمّا ما تنقله الروايات التي نجدها في بعض الكتب فليست إلّا إجتهدات، وإفتراضات متضاربة لا ترقى إلى التسليم المطلق بصحة معلوماتها.

من هنا يُمكن القول بأن الروايات التي بين أيدينا لم تتفق على أول من وضع الكتابة. لقد ذهب بعض المؤلفين العرب القدامى والمحدثين إلى القول بأن الكتابة موجودة منذ عهد آدم عليه السلام وأنه أول من كتب الكتب مستندين في ذلك على قوله تعالى:

«وعلم آدم الأسماء كلها...» ؛ غير أن هذه الآية الكريمة لا تؤكد وجود الكتابة منذ ذلك العهد.

من يؤيد الرأي القائل بوجود الكتابة منذ ذلك الحين، القلقشندي، والنويري، وابن عبد ربه. يقول صاحب كتاب (صبح الأعشى): «قيل إن أول من وضع الخطوط والكتب كلها آدم عليه السلام؛... وذلك قبل موته بثلاثمائة سنة...» ؛ وقيل أخنوخ (وهو إدريس عليه السلام) ؛ وقيل إنها أنزلت على آدم عليه السلام في إحدى وعشرين صحيفة...^(١)

ويُورد النويري كلاماً مشابهاً حيث يقول: «وقد ورد في المعارف أن حروف المعجم أنزلت على آدم عليه السلام في إحدى وعشرين صحيفة»^(٢).

ويذهب إلى هذا الرأي أيضاً ابن عبد ربه إذ يقول: «أول من وضع الخط العربي والسريري وسائر الكتب آدم صل الله عليه وسلم، قبل موته بثلاثمائة سنة؛ كتبه في الطين ثم طبخه؛ فلما انقضى ما كان أصاب الأرض من الغرق وجد كل قوم كتابهم فكتبوا به؛ فكان إسماعيل عليه الصلاة والسلام وجد كتاب العرب»^(٣).

ولكن ابن خلدون لا يؤيد الرأي القائل بأن أصل الخط والكتابة إلهي توقيفي، بل يرى أنها من صنع الإنسان؛ فهو يقول: «إن الخط والكتابة من عداد الصنائع الإنسانية، وأنها من خواص الإنسان التي تميز بها عن الحيوان»^(٤).

وعما يؤيد ما ذهب إليه ابن خلدون ما ذكره النديم، والقلقشندي في رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما مفادها أن أول من وضع الحروف العربية ثلاثة رجال من بولان؛ وهي - أي بولان - قبيلة من طي، نزلوا مدينة الأنبار، وهم: مرمر بن مره، وأسلم بن سدرة، وعامر بن جدرة، اجتمعوا فوضعوا حروفاً مقطعة وموصولة، ثم قاسوها على هجاء السريانية؛ فأما مرمر فوضع الصور - أي صور الحروف -، وأما أسلم ففصل ووصل، وأما عامر فوضع الإعجام؛ ثم نُقل هذا العلم إلى مكة وتعلّمه من تعلمه، وكثر في الناس وتداولوه.^(٥)

وهناك رأي آخر يقول بأن الذي وضع الخط العربي وألف حروفه ستة أشخاص من بني المحصن بن جندل بن يعصب بن مدين، من طّسم؛ وكانت أسماؤهم: أبجد، وهوز، وحطي، وكلمن، وسعفص، وقرشت؛ وأنهم وضعوا الكتابة والخط على أسمائهم؛ فلما وجدوا في الألفاظ حروفاً ليست في أسمائهم ألحقوها بها وسموها

(الروادف)، وهي: الثاء، والحاء، والذال، والضاد، والظاء والغين؛ وهي مجموعة في كلمتي (تخذ ضطخ)^(١١).

الشيء الذي تؤكد كثر من المصادر هو أنّ الفينيقيين، والذين كانوا يسكنون سواحل بلاد الشام، هم الذين اخترعوا أول أبجدية عرفها العالم؛ وذلك قبل حوالي ألف وسبعمائة عام قبل الميلاد. وكانت أبجديتهم تتألف من اثنين وعشرين حرفاً؛ وقد علموها لغيرهم ممن عاصروهم من الأمم؛ ومن هؤلاء إنتشرت في الأمم الأخرى. إنها المرحلة الثالثة بعد الصورية والرمزية؛ وتسمى هذه المرحلة بمرحلة الكتابة الصوتية؛ لأنها تقوم على كتابة الكلمات بحروف معينة وفقاً لطريقة لفظها.

إذن فالشعوب مدينة للفينيقيين بهذا الفضل؛ حتى وإن كانت هذه الشعوب قد طوّرت، أو حوّرت أو كوّنت أبجديتها بما يناسبها. فالعرب - مثلاً - طوّرا أبجديتهم وزادوا حروفها حيث أصبحت ثمانية وعشرين حرفاً؛ وكذا فعل غيرهم.

كما سبق يُمكن القول بأن الكتابة المعروفة الآن في العالم نشأت في مصر طبقاً للصور والرموز الميروغليفية؛ ثمّ حوّلها الفينيقيون إلى الحروف الهجائية. يقول الكردي: «إنّ الفينيقيين علموا اليونانيين الحروف الهجائية، وذلك في القرن السادس عشر قبل الميلاد؛ وللآشوريين بعد ذلك بقليل، وعُرفت بالحرف الآرامي؛ ومن الحروف اليونانية القديمة تولدت جميع الخطوط الإفرنجية التي يكتب بها أهل أوروبا وأمريكا وكثير من مستعمراتها؛ ومن الحرف الآرامي تولدت الخطوط التي تُكتب بها اللغات الشرقية، وأكثرها إنتشاراً الخط العربي - أي الحرف العربي -»^(١٢).

ومثلاً كانت الأقوال عن تاريخ الكتابة العربية متضاربة فإن الأقوال عن الجذور التاريخية للخط العربي، والتطورات التي مرّ بها هي الأخرى كانت أيضاً موضع إختلاف وإجتهد. فللعلماء في أصل الخط العربي نظريات مختلفة قديماً وحديثاً. فهناك النظرية القديمة التي تقول بأن أصل الخط إلهي توقيفي؛ أنزله الله على آدم عليه السلام؛ بينما يرى آخرون بأن الخط العربي مشتق من الخط المسند الحميري لقبيلة حمير، والتي كانت تقطن اليمن جنوب شبه الجزيرة العربية، حيث كانت لحمير حضارة عريقة، ودولة قوية جعلتها تفرض سلطانها السياسي، وبالتالي الثقافي والتجاري على بعض الشعوب العربية الشمالية؛ وأن هذا تم أيضاً نتيجة للهجرة بين الجنوب والشمال؛ وللترباط الذي نشأ بين عرب الجنوب وعرب الشمال.

ويؤيد هذه النظرية عدد من العلماء القدامى والمحدثين: فمن القدامى بن إسحاق وابن هشام في (السيرة النبوية)^(١٣)، وابن خلدون في (كتاب العرب)^(١٤) ومن المحدثين تركي عطية عبود الجبوري في كتابه (الخط العربي الإسلامي).^(١٥) إلا أن هذه النظرية تلقى معارضة قوية من كثير من الباحثين المحدثين. يقول محمد ماهر حماده: «وقد أثبتت دراسة النقوش المكتشفة في بلاد الشام والعراق وشمال الحجاز، مع ما وصل إلينا من نقوش حميرية عدم وجود أية صلة بين الخطين؛ كما دلت الدراسات المقارنة على أن الخط العربي لم يقطع من الخط المسند الحميري أو فروعه...» ثم يقول: «وأغلب الباحثين المحدثين هم في جانب رفض هذه النظرية الجنوبية للخط العربي رفضاً قاطعاً»^(١٦).

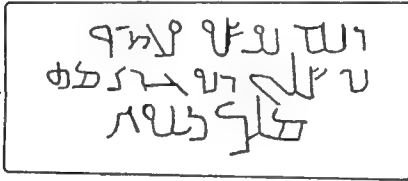
وهناك رأي ثالث يؤيده عدد آخر من المؤرخين القدامى والمحدثين، يرجع أصل الخط العربي إلى الأصل الحبري الأنباري. فمن يذهب إلى هذا الرأي البلاذري في كتابه (فتوح البلدان)^(١٧)، والنديم في (الفهرست)، وابن عبد ربّه في (العقد الفريد). وقد ورد في كتاب (الخط العربي من خلال المخطوطات) ما نصه: «كانت بلدنا الحيرة والأنبار في العراق قبل الإسلام المركزين الرئيسيين اللذين إنبعث منهما تعليم الكتابة الخطية للجزيرة العربية»^(١٨). ويقول حسين قاسم وحسين أمين في كتابهما (أثر العرب): «إن العرب تدين للحيرة بمعرفة فنّها في الكتابة، ذلك الفن الذي انتقل من الحيرة والأنبار إلى الحجاز»^(١٩).

إن علماء الإفرنج الذين كانوا قد أبدوا النظرية الأولى بأن الخط والكتابة من وحي إلهي أنزل على آدم عليه السلام، ما لبثوا أن خالفوها بعد أن توصلوا إلى ما يروونه وسائل مادية تثبت أصل الخط العربي، وأنه مُشتق من الخط النبطي الذي أُشتق بدوره من الخط الآرامي. لقد قام عدد من المستشرقين برحلات علمية عثروا خلالها على نقوش وكتابات تحمل اسم جماعة تُعرف بـ (النبط) كانت تسكن مدين ومجاورها من الأجزاء الشمالية لشبه الجزيرة العربية؛ ومن ثم قاموا - أي المستشرقون - بقراءة هذه النقوش والكتابات؛ ودرسوها دراسة جيدة ومتعمقة، فتبين لهم أن الخط العربي تطور عن الخط النبطي «أنظر الشكل رقم ١».

يؤيد هذا الرأي قاسم أحمد السامرائي الذي يقول بأن هذا ما تؤيده الدراسات الأثرية للفخاريات التي عُثر عليها، والأطلال التي لم تزل قائمة في شمال غرب الجزيرة العربية وجنوب الأردن، حيث سكن الأنباط العرب، وأقاموا فيها حضارة إستمرت قروناً طويلة.^(٢٠)

أما إدخال الكتابة إلى مكة المكرمة حيث تُقيم قبيلة قريش، فهناك الرأي الذي أُشير إليه سابقاً عن قصة الرجال الثلاثة من قبيلة طي؛ غير أن هناك مصادر تُشير إلى أن أول من أدخل الكتابة إلى مكة هو أبو قيس بن عبد مناف بن زهره؛ ولكن غالبية المصادر التي بحثت هذا الموضوع تُشير إلى أن أول من أدخلها إلى مكة هو حرب بن أمية بن عبد شمس القرشي، جد معاوية بن أبي سفيان؛ والذي يُقال بأنه - أي حرب - تعلمها أثناء أسفاره من عدة أشخاص منهم بشر بن عبد الملك.^(٢١)

من المؤكد أن عرب الجاهلية كانوا على معرفة بالقراءة والكتابة؛ ومن أهم المصادر التي تثبت ذلك القرآن الكريم، حيث ورد هذا التأكيد في أكثر من موضع، كما في قوله تعالى: ﴿بِالنَّحْلِ وَالْعِلْمِ وَمَا يُسْطَرُونَ﴾^(٢٢)، وقوله: ﴿وَقَالُوا أَأُطِيعُ الْأَوَّلِينَ أَكْتَتِبْهَا فَبِهَا نُمَلِّ عَلَىٰ بَكْرَةَ وَأَصِيلًا﴾^(٢٣). وكما في قوله تعالى حول إنكار العرب رسالة الإسلام عند ظهورها حين طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُنزل عليهم كتاباً من السماء يقرأونه: ﴿... وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَقِيكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه...﴾^(٢٤)



شكل رقم (١): نقش نبطي على قبر فهر في أم الجبال؛ يعود تاريخه لسنة ٢٥٠م.

تفسير هذا النقش هو:

- ١ - دنة نقشو فهورو (هذا قبر فهور)
- ٢ - بن شلي ربو جذيمة (ابن شلي مربي جذيمة)
- ٣ - ملك تنوخ (ملك تنوخ)

هذا النقش - كما أُشير أعلاه - يعود إلى سنة ٢٥٠م؛ وهو تاريخ بدء استعمال الخط النبطي عند ملوك العرب.

أيضاً هناك كتابات قديمة منقوشة بحروف عربية، أو قريبة من الصورة العربية، عُثر عليها في شمال الحجاز، وعلى طريق القوافل إلى دمشق؛ مثل نقش النجارة، ونقش أم الجهمال، وغير ذلك من الكتابات المنقوشة، التي أشارت المصادر التاريخية إليها. «أنظر الأشكال رقم ٢ ورقم ٣ ورقم ٤».

مما سبق يتبين لنا أن عرب الجاهلية كانوا يعرفون القراءة والكتابة، وإن على نطاق ضيق؛ ولعل ذلك يرجع لإسباب قد يكون من أهمها كثرة جُلهم وترحالهم، للتجارة وغيرها؛ كذلك قلة أو لنقل ندرة الأدوات، أو المواد التي يُمكن الكتابة بها أو عليها.

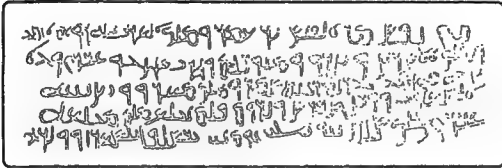
تُحاول بعض المصادر أن تصف عرب الجاهلية بالأميين؛ أي بجهل القراءة والكتابة بشكل مطلق؛ وتصورهم على أنهم بدورٌ حل، يعتمدون فقط على الذاكرة في حفظ وتسجيل تراثهم؛ فمثل هذا القول، أو الإدعاء إنها هو في الحقيقة ظلم لهم، وتجنّب على حضارتهم التي لازلتنا حتى وقتنا الحاضر نكتشف آثارها يوماً بعد يوم. يقول القرطبي: «قال ابن عباس: الأميون هم العرب كلهم، من كتب منهم ومن لم يكتب؛ لأنهم لم يكونوا أهل كتاب»^(٢٥).

صحيح أن لفظ «الجاهلية» مشتق من الجهل الذي هو ضد العلم؛ لكن هناك من يرى أن المقصود به - بالنسبة لعرب الجاهلية - الجهل الذي هو ضد الحلم؛ والدليل على ذلك قول الشاعر الجاهلي عمرو بن كلثوم في معلقته:-

ألا لا يجهلن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهليتنا^(٢٦)

أما ماورد في القرآن الكريم من وصف للعرب قبل الإسلام بالجاهلية، كما في قوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾^(٢٧)؛ وقوله تعالى: ﴿يَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ...﴾^(٢٨) ففسّر على أنه يُقصد به أنهم في ضلالة عمياء، نتيجة الظلم، وضياع الحقوق، وممارسة العادات السيئة، وإرتكاب المحرمات التي نهى الله عنها كعبادة الأصنام، وشرب الخمر، ولعب الميسر، ووَاد البنات، وغير ذلك مما كان يمارسه عرب الجاهلية. فهذا الوصف الإلهي لهم بأنهم أهل جاهلية إنما جاء نتيجة أفعالهم وتصرفاتهم، حتى وإن كانوا أهل فصاحة وبيان، ومعرفة بالقراءة والكتابة؛ بل إن هذا الوصف - أي الجهل - يُستعمل في وقتنا الراهن - أحياناً - حيناً يُطلق على الشخص الذي يتصرف تصرفات غير سليمة، أو يتفوه بكلمات أو عبارات نابية، أو يُفسّر الأشياء تفسيراً خاطئاً؛ حتى وإن كان يجيد القراءة والكتابة، أو يحمل الشهادات الدراسية، فيقال عنه إنه جاهل.

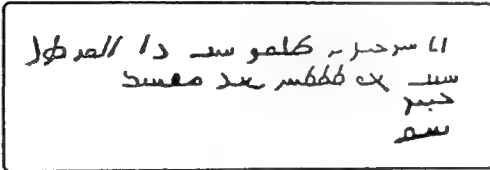
النص الذي في الشكل رقم (٢) هو ما يُسمى بنقش النارة؛ في جبل الدروز من بلاد الشام. يعود تاريخه إلى سنة ٣٢٨ م؛ ويُعتبر النص العربي الأول. هذه الكتابة العربية النبطية وُجدت على قبر إمريء القيس أحد ملوك لحم.



الشكل رقم (٢)

يقراً النقش بلغة اليوم هكذا:-

- ١ - هذا قبر إمريء القيس بن عمرو ملك العرب كلهم الذي نال التاج
- ٢ - ملك قبيلتي أسد ونزار وملوكهم جميعاً وهزم مذحجا بقوة وقاد
- ٣ - الظفر إلى مشارف نجران مدينة شمر وملك معدا وولي بنيه
- ٤ - على القبائل كلها فرسانا للروم فلم يبلغ ملك مبلغه
- ٥ - في القوة. هلك سنة ٢٢٣ يوم ٧ من كسلول، ليسعد الذي ولده.



الشكل رقم (٣)

هذا الشكل هو ما يسمى بنقش حران؛ حيث وُجد على باب كنيسة في حران، الواقعة في جبل الدروز؛ ويعود تاريخه إلى سنة ٥٦٨ م.

أما ترجمة النص فهي كالآتي:

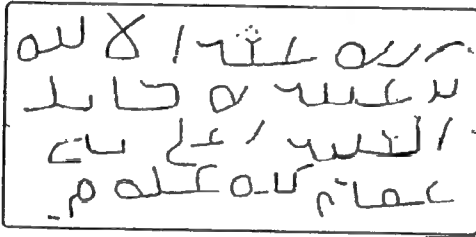
أنا شرحبيل بن ظلموا (ظالم) بنيت ذا الموطول

سنت (سنة) ٤٦٣ بعد مفسد

خير

بعم (بعمام)

الشكل رقم (٤) هو النقش الثاني الذي عُثر عليه في أم الجبال؛ ويُعتبر أحدث نص عربي عُثر عليه حتى الآن؛ ويعود تاريخه إلى القرن السادس الميلادي.



الشكل رقم (٤)

وتفسير هذا النقش هو كالآتي:

١ - الله عفر الاله

٢ - بن عبيدة كاتب

٣ - الخليلد أحملي بن

٤ - عمري كتب عنه من

٥ - يقرؤه

إن عرب الجاهلية بالرغم من المآخذ عليهم إلا أنه كان لهم بكل تأكيد أدب رفيع سواء في النثر أو الشعر؛ وقد وصلنا جزء من منه، بعضه وصل حفظاً عما غلّق بالأذهان

لنفاسته أو بلاغته، والبعض الآخر وصل مدوناً، ولكنه كان محدوداً. ويصف أحد حسن الزيادات الشعر الجاهلي قائلاً: «يمتاز بجريانه مع الطبع؛ إذ ليس فيه تكلف، ولا غلو... قوي الألفاظ، متين التركيب، قصير الجملة، موجز الأسلوب... أما عن الشعر فيقول: «إنهم - أي عرب الجاهلية - أشعر الساميين فطرة، وأبلغهم على الشعر قدرة... ولو ساغ لنا أن نحكم على العرب بمقتضى لغتهم، وأدبهم، لوجدنا لهم نفوساً كبيرة، وأذهاناً بصيرة، وحنكةً خيرة، ومعارف واسعة... ولعمري ما يكون التمدن اللغوي إلا بعد تمدن إجتماعي راقٍ في حقيقته وإن لم يرق في شكله؛ عام في أثره وإن لم يعم في أهله»^(٣١). ويقول السيوطي: «الشعر شعر العرب، وديوانهم، وحافظ مآثرهم، ومقيد حسابهم»^(٣٢).

إذن فإن عدم إهتمام العرب قبل الإسلام بتدوين جُلِّ تراثهم لا يعني جهلهم للقراءة والكتابة؛ بل يمكن إرجاعه إلى عوامل أخرى منها إنشغالهم بالحروب القبلية، واعتادهم على حياة التنقل وعدم الاستقرار؛ هذا إلى جانب قلة، أو لنقل ندرة الأوراق والمواد الأخرى التي يكتب عليها أو يكتب بها.

بعد ظهور الإسلام، ودخول كثير من العرب فيه بدأ التحول الكبير في حياتهم الدينية، والاجتماعية، والثقافية. فقد حثت التوجيهات الإلهية، والتعاليم النبوية على طلب العلم؛ فأخذ كثير من الناس في الإقبال على تعلم القراءة والكتابة؛ وزاد هذا الإقبال أكثر فأكثر بعد إنتشار الإسلام، واحتكاك العرب بالأمم الأخرى أثناء الفتوحات الإسلامية. ولا عجب في ذلك، فهم يعملون - أي المسلمون - بوحى من تعاليم دينهم؛ فالله سبحانه وتعالى قد بين لهم مكانة المتعلم عن غير المتعلم حين قال عز من قائل: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ...﴾^(٣٣)؛ كما بين في موضع آخر فضل المتعلم عنده حيث قال: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾^(٣٤). وما هذا التفضيل الرباني إلا لأن المسلم المتعلم تعليماً سليماً يكون أكثر وعياً وإدراكاً؛ وبالتالي يكون - في الغالب - أحسن عملاً؛ ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(٣٥).

أيضاً كانت الإرشادات النبوية الشريفة تنصب في الإنجاء ذاته؛ فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله به طريقاً إلى الجنة»^(٣٦). رواه مسلم. كما قال عليه الصلاة والسلام أيضاً: «من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع»^(٣٧). رواه الترمذي. ولقد أمر رسول الله صلى الله عليه

وسلم بتعليم حفصة الكتابة؛ كما حث الآباء على تعليم أبنائهم الكتابة؛ إذ يروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إِنَّ مِنْ حَقِّ الْوَلَدِ عَلَى وَالِدِهِ أَنْ يَعْلِمَهُ الْكِتَابَةَ، وَأَنْ يُحَسِّنَ إِسْمَهُ...»^(٣٦). وكان من حرصه عليه الصلاة والسلام على إفادة المسلمين أن جعل فداء أسرى قريش في غزوة بدر أن يُعَلِّمَ الواحد منهم عشرة من صبيان المسلمين القراءة والكتابة. وقد حث كذلك على تعلُّم لغات الأمم الأخرى؛ إذ وجّه زيد بن ثابت لتعلم لغة اليهود قراءةً وكتابةً.

هذه التوجيهات الإلهية العظيمة، والإرشادات النبوية الكريمة كان لها - دون أدنى شك - دور فعّال في إقبال المسلمين بجميع فئاتهم، وأجناسهم على طلب العلم؛ مما قفز بالكتابة قفزات شاسعة، وجعلها تتوسع وتزدهر. فقد أخذت المدارس ودور العلم الأخرى تنتشر حتى في أماكن العبادة من مساجد وجوامع؛ وكانت تكتظ بالعلماء وطلبة العلم. وكتيجة لذلك بدأت المؤلفات تظهر وتتكاثر شيئاً فشيئاً؛ إلّا أن ازدهار التأليف، أو ما يمكن تسميته بالعصر الذهبي للتأليف إنها بدأ بعد التوسع الكبير في الفتوحات الإسلامية، وتوفر الورق الذي أصبح يُصنع في العالم العربي بعد أن كان يُؤتى به من سمرقند.

الفصل الثاني

أدوات الكتابة

أولاً: الأدوات التي يكتب عليها:

يقال إن الإنسان منذ ظهوره على الأرض وهو يدون أفكاره وحوادثه، وما يتعلق بشؤون حياته اليومية، وأنه كان يستخدم لهذا الغرض مواد مختلفة مما يتوفر في بيئته، كالعظام، والحجارة، والجلود، والأخشاب. وقد تنوعت المواد واختلقت باختلاف العصور وحضارة كل عصر؛ فالبابليون، والآشوريون استخدموا ألواح الطين؛ واستخدم قدماء الهند أوراق الأشجار؛ وكتب الصينيون على الحرير؛ كما كتب المصريون على ورق نبات البردي.

والإنسان العربي في شبه الجزيرة العربية مثله مثل غيره استخدم في كتاباته مواد متوفرة معظمها في بيئته الصحراوية. ومن المواد التي استخدمها عرب شبه الجزيرة في تدوين أفكارهم وتراثهم المواد التالية:

- ١ - العسب والكرانيف: وكانت أكثر مواد الكتابة شيوعاً في البيئة العربية؛ نظراً لوفرتها وسهولة الحصول عليها. والعسب جمع عسيب وهو جريد النخل إذا نُحِيَ عنه خوصه. أما الكرانيف فهي جمع كرنافة. يقول بن منظور في لسان العرب: «إنها أصل السعفة الغليظ الملتصق بجذع النخلة؛ وتسمى أيضاً (الكرب) بعد قطع السعف منه»^(٣٧) ولقد وجد القرآن الكريم مكتوباً على كرانيف قبل جمعه في الصحف. يقول الزهري: «قبض الرسول صل الله عليه وسلم والقرآن في العسب، والقضم، والكرانيف»^(٣٨).
- ٢ - العظام: ويقصد بذلك عظام اكتاف، وأضلاع بعض الحيوانات، وخاصة الكبيرة منها كالإبل ونحوها.
- ٣ - اللخاف: مفردا لخفة؛ وهي حجارة بيضاء عريضة ورقيقة.
- ٤ - الجلود: وهي جلود الحيوانات؛ ومن أشهر ما استخدم منها في الكتابة: الرق، والأديم، والقضيم. وقد سمي الرق بهذا الاسم لأن الجلد كان يرقق ليصبح

صالحاً للكتابة عليه. وقد ورد ذكره في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مُسْطُورٍ فِي رَقٍ مَنشُورٍ﴾^(٣٩) أما الأديم والقضيم، فالأول كما يقول الدكتور الخلوji هو الجلد الأحمر أو المدبوغ، أما الثاني - أي القضيم - فهو الجلد الأبيض^(٤٠). ويقال بأن هذين النوعين رغم إستعمالهما في الكتابة إلا أنهما كانا أقل جودة من الرق^(٤١).

لقد ظلت هذه المواد سالفة الذكر هي الأكثر شيوعاً واستعمالاً لدى عرب الجاهلية، وحتى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه؛ حيث استعملت في صدر الإسلام في كتابة القرآن الكريم، والأحاديث النبوية الشريفة. ويقال إن الرسائل الخاصة التي كان الرسول عليه الصلاة والسلام يوجهها إلى الملوك المحيطين بالجزيرة العربية كانت تتم على الجلود؛ كما أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا قد اتفقوا على جمع القرآن وكتابته على الرق، وذلك لتوفره وقدرته على البقاء طويلاً.^(٤٢)

٥ - المهارق: وهي صحف من القماش الأبيض اللون، مفردتها مهرق؛ وهو لفظ فارسي معرب، عرفه بن منظور بأنه ثوب حرير أبيض يسقى بالصمغ، ويصقل ثم يكتب عليه.^(٤٣) ويبدو أن هذا النوع من مواد الكتابة كان نادراً في بلاد العرب، لأنه كان يجلب إليها مع القوافل التجارية؛ ولم يكن يستعمل إلا في كتابة الأمور العظيمة والهامة كالعهود والمواثيق.^(٤٤)

وكمحصلة للتوسع الإسلامي الذي تم نتيجة الفتوحات، ودخول أمم كثيرة في الإسلام، وانتشار الولاة والقادة المسلمين في الأمصار التي تم فتحها، كثرت المراسلات بين الخليفة والولاة وقادة الجيوش؛ وأصبحت المراسلات عن طريق الكتابة جزءاً أساسياً، بل ومهما من أعمال الدولة الإسلامية المترامية الأطراف. وبالتبع فإن مواد الكتابة السابقة والتي كانت سائدة في ذلك الحين لم تكن كافية للوفاء باحتياجات الدولة الجديدة. لهذا واجهت الدولة مشكلة تتمثل في أن مواد الكتابة الموجودة إلى جانب كونها قليلة فإنها أيضاً غير عملية؛ لكن هذه المشكلة قد حُلّت بفتح مصر والتعرف على مادتين كانتا تستخدمان في الكتابة هما: القباطي وورق البردي.

٦ - القباطي: مفردة قبطية؛ وهو من فصيلة المهارق، إذ أنه نسيج من القماش الأبيض؛ غير أنه يفرد بخصائص وسما تميزه عن غيره؛ فهو من الكتان الناصع البياض والنقاء. ويقال أن المعلقة كتبت على قماش القباطي بياض الذهب، وعلقت على جدران الكعبة.^(٤٥)

٧ - ورق البردي : بإضافة هذه المادة بالذات إلى المواد التي كان يستخدمها العرب ، قفزت الكتابة العربية خطوات رائدة إلى الأمام ؛ وبدأت مرحلة جديدة من مراحل النمو والتطور ؛ حيث انتشر استخدامها ؛ بل لقد ظلت المادة الرئيسية تقريباً في الكتابة طوال العصر الأموي ، وجزءاً من العصر العباسي الأول .^(١٦) يقول جرجي زيدان : إن أكثر مكاتبات الأمويين كانت تتم على البردي والقباطي .^(١٧) ومما ساعد على كثرة استعمال ورق البردي هو وفرة ، وسهولة الحصول عليه ، إذ كان في متناول عامة الناس .^(١٨)

والبردي نبات ينمو على ضفاف نهر النيل في مصر ، حيث يتم تصنيع أوراقه على شكل لفائف طول الواحدة - في الغالب - ثلاثون ذراعاً ؛ وعرضها أكثر من شبر^(١٩) . إنتشار ورق البردي لا يعني أن المواد الأخرى لم تعد تستعمل ؛ فقد كان استخدامها يتم عند الضرورة ، وعلى نطاق ضيق جيداً ؛ وخاصة في المناطق التي لا يتوفر فيها ورق البردي .

لقد ظل ورق البردي المادة الرئيسية في الكتابة إلى أن ظهر الورق وأصبح منافساً جديداً بل وخطيراً .

٨ - الورق : يُعتبر الورق - بفتح الراء - من أهم المنجزات الحضارية عبر التاريخ . يقول القلقشندي عن الورق : «إنه إسم جنس ، يقع على القليل والكثير ، واحده ورقه ، وجمعه أوراق»^(٢٠) وقد نطق القرآن الكريم بتسميته قرطاساً ، وُصُفُفاً ؛ كما في قوله تعالى : ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ قُرْطَاسٍ فَلْيُسِّوْهُ بِأَيْدِيهِمْ . . .﴾^(٢١) وكما في قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾^(٢٢) ويُسمى أيضاً (الكاغد) . والسؤال الذي قد يطرحه القارئ هو : من الذي اخترع الورق ؟ . وللإجابة عن مثل هذا التساؤل يمكن القول بأن المؤرخين متفقون على أن الصينيين هم الذين اخترعوه . فالمصادر تشير إلى أنهم - أي الصينيون - هم أول من صنع الورق ؛ وأن الذي اخترعه موظف صيني يدعى Tsai Lun تسائي لون ؛ وذلك عام ١٠٥ م . أما المواد التي صنع منها هذا الرجل الورق فتتألف من الياف نباتية ؛ حيث كان يقوم بفصل الأجزاء الداخلية للحاء شجر التوت ، ومن ثم طحنها وتحولها بعد مزجها بالماء إلى عجينة يتم فردها على سطح مستو أملس ، لتُصبح على شكل فرخ يتم تركه حتى يجف ؛ ليحصل بعد ذلك على فرخ ورق يمكن الكتابة عليه . هذه كما يُقال كانت البداية . لكن

الصينيين ما لبثوا أن اكتشفوا نباتات أخرى تصلح لصناعة الورق، منها: نبات القنب، والكتان.

كانت صناعة الورق سرّاً من الأسرار حاول الصينيون الإحتفاظ به لأنفسهم أكثر من خمسة قرون؛ إلا أن الورق انتشر بعد ذلك في كوريا واليابان، ثم في العالم الإسلامي.

لقد عرف العرب الورق الصيني عن طريق بعض الرّحالة والتجار الذين أحضروا بعضاً منه، استعمل في الكتابة؛ ولكن كان ذلك على نطاق ضيق.

تشير المصادر التاريخية إلى أنه حدث في أواخر العصر الأموي أن وقعت معركة حربية بين المسلمين وبين الجيش الصيني في بلاد ما وراء النهر (تركستان الروسية)؛ وأنها - أي المعركة - انتهت بانتصار المسلمين على أعدائهم؛ ووقوع عدد كبير من الصينيين في الأسر. وكان من بين الأسرى عدد من الأشخاص يتقنون صناعة الورق؛ فعرض عليهم الحاكم المسلم تأسيس مصنع للورق في سمرقند؛ وأن يُعلّموا المسلمين أسرار صناعته لقاء إطلاق سراحهم؛ فقبلوا حيث تم في عام ١٣٣هـ - ٧٥١م تأسيس أول مصنع للورق في العالم الإسلامي. وكان من أسباب نجاح هذه الصناعة وازدهارها في سمرقند توفر المواد الخام اللازمة لصناعة الورق مثل ألياف وخيوط الكتّان، ونبات القنب؛ بالإضافة إلى مصادر المياه الغزيرة التي يحتاجها إنتاج الورق.

يُنسب إلى الخليفة العباسي هارون الرشيد، الفضل في إدخال الورق إلى دواوين الدولة ليحل محل الجلود. يقول القلقشندي: «وبقي الناس على ذلك - أي على استعمال الجلود - إلى أن ولي الرشيد الخلافة؛ وقد كثّر الورق، وفشا عمله بين الناس، فأمر ألا يكتب الناس إلّا في الكاغد؛ لأن الجلود ونحوها تقبل المحو والإعادة؛ فتقبل التزوير، بخلاف الورق فإنه متى عُي من فسد، وإن كُشِط ظهر كشطه. وانتشرت الكتابة في الورق إلى سائر الأقطار...»^(٢٣)

لم تلبث صناعة الورق أن انتقلت إلى العالم العربي؛ حيث تأسس أول مصنع للورق في البلاد العربية في بغداد؛ عاصمة الدولة العباسية؛ وذلك في عهد الخليفة هارون الرشيد؛ وكان ذلك سنة ١٨٠هـ - ٧٩٥م. وتشير المصادر إلى أن الفضل بن يحيى البرمكي، وزير الرشيد هو الذي أقام هذا المصنع^(٢٤).

ظلت صناعة الورق منحصرة في العراق وبلاد ما وراء النهر حتى القرن الرابع الهجري؛ إذ في منتصف ذلك القرن إنتقلت صناعة الورق إلى بلاد الشام؛ بل وازدهرت هناك، حيث ظلت لعدة قرون مصدر تموين العالم من الورق. ويُقال بأن

الورق المصنَّع في بلاد الشام كان يُنافس في جودته وجماله الورق السمرقندي . بعد ذلك انتقلت صناعة الورق إلى مصر ؛ إلا أن المصريين لم يُقبلوا عليه ؛ فقد كان لديهم البردي الذي كان يُزرع نباته على ضفاف نهر النيل ، ويصنع منه ورق البردي الذي ألفوه منذ زمن بعيد . وقد ظلت المنافسة بين هذين النوعين زمناً طويلاً حتى انتهت بتراجع استعمال ورق البردي ، وحلول الورق الجديد محله .

ما قلناه في موضع سابق من أن إنتشار ورق البردي بعد فتح مصر لم يقض تماماً على استعمال بعض المواد الأخرى في الكتابة ، وخاصة الجلود ، يُمكن قوله بالنسبة للورق ؛ إذ رغم توفر الورق وإنتشاره في معظم أنحاء الدولة الإسلامية إلا أن الرقوق ، وورق البردي ظلاً يُستعملان بعد انتشار الورق وشيوع استعماله في دولة الخلافة مدّة تُقدَّر بنصف قرن ؛ بل يُقال بأن استعمال البردي كمادة للكتابة لم يتوقف نهائياً إلا حوالي منتصف القرن العاشر الميلادي .^(٥٥)

لقد طوّر العرب صناعة الورق ؛ وخطوا بها خطوات كبيرة في طريق الإتقان والجودة ؛ كما أدخلوا على صناعة الورق أشياء لم تكن موجودة من قبل ؛ منها الأحجام المختلفة ، والألوان المتعددة ؛ بل وصار له - نتيجة شيوع استعماله ، وتعدد مصادر إنتاجه - أنواع مختلفة ومسميات عديدة ؛ ذكر منها النديم في (الفهرست)^(٥٦) سبعة أنواع مختلفة ، منها :

- ١ - الورق السلياني ؛ نسبة إلى سليمان بن رشيد ؛ ناظر بيت المال بخراسان .
- ٢ - الورق الجعفري ؛ نسبة إلى جعفر بن يحيى البرمكي .
- ٣ - الورق الطاهري ؛ نسبة لآل طاهر ، حُكّام خراسان .
- ٤ - الورق الطلحي ؛ نسبة إلى طلحة بن طاهر ، ثاني أمراء بني طاهر .
- ٥ - الورق النوحى ؛ نسبة إلى نوح بن نصر الساماني .

استمرت صناعة الورق في الزحف غرباً ، حيث وصلت إلى بلاد المغرب العربي في حوالي القرن الثاني عشر الميلادي . وكنتيجة لإحتكاك الأوربيين ، وخاصة الأسبان بالعرب ، أدخل العرب صناعة الورق إلى بلاد الأندلس . وقد تأسس أول مصنع للورق في إسبانيا في مدينة شاطبة Jativa في إقليم فالنسيا Valencia وذلك سنة ١١٥٠م ؛ ثم توالى بعد ذلك إقامة مصانع للورق في بقية البلدان الأوربية ؛ حيث أُقيم مصنع في إيطاليا عام ١٢٣٦م ، وآخر في فرنسا عام ١٣٣٨م ؛ وبعد ذلك أُقيم مصنع في ألمانيا عام ١٣٩٠م . أما بريطانيا فأقيم أول مصنع فيها سنة ١٤٩٤م .^(٥٧) يقول أ. هـ . كريستي :

«والمسلمون هم الذين أسسوا أول المصانع الأوربية للورق في إسبانيا . . . ، ومنها إنتقلت إلى بقية دول أوروبا»^(٩٨).

إن صناعة الورق تُعتبر من أهم إنجازات الحضارة العربية الإسلامية؛ وتُعتبر أوروبا مدينة بفضل العرب عليها في كثير من المجالات العلمية، وخاصة صناعة الورق؛ الذي كان شيوخ إستعماله على نطاق واسع من العوامل الهامة في إنتشار الطباعة. يقول فيليب حتي: «إن هذه الصناعة - أي صناعة الورق - من أجل الخدمات التي أسداها الإسلام إلى أوروبا، ولولاها لما تمّ إختراع الآلة الطباعة ذات الحروف المتحركة؛ هذا الإختراع الذي نجح في ألمانيا حوالي منتصف القرن الخامس عشر؛ ولولا الورق والآلة الطباعة لما تيسر للعالم أن ينتشر في أوروبا بهذه الصورة العامة التي انتشر بها»^(٩٩).

ثانياً: الأدوات التي يكتب بها:

١ - الأقلام:

إذا انتقلنا من المواد التي يكتب عليها إلى المواد التي يكتب بها نجد أنها هي الأخرى قد تطورت مع التطور الحضاري للأمم والشعوب؛ فالأدوات التي كان يكتب بها في العصر الإسلامي هي - بلاشك - أفضل بكثير من تلك التي استخدمت في العصر الجاهلي.

العرب قبل الإسلام كانوا يعرفون الأقلام، ويتحدثون عنها، ويكتبون بها. وقد ورد لفظ القلم في القرآن الكريم في أكثر من موضع؛ من ذلك قوله تعالى: ﴿وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾^(١٠٠) وقوله عز من قائل: ﴿... إقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم﴾^(١٠١) وكانوا - أي العرب - يطلقون على القلم لفظ «البراق» و«المزبر»، أخذاً من قولهم زبرت الكتاب إذا أفننت كتابته؛ ومنه سُميت الكتب زبراً؛ كما في قول الله في كتابه العزيز: ﴿وإنه لفي زبر الأولين﴾^(١٠٢)

هناك عدة أنواع من الأقلام العربية؛ وذلك لأن كل مادة يكتب عليها، تحتاج لأداة معينة يكتب بها، مما يعني أن كل قلم معدّ لنوع من الكتابة.

من أشهر أنواع الأقلام التي شاع استعمالها قديماً:

- أ - قلم البوص؛ وهو يصنع من البوص؛ وأحياناً يسمى قلم القصب.
- ب - قلم الخشب؛ وهو يصنع من أغصان الأشجار.
- ج - قلم العظم؛ وكان يصنع من العظام الرفيعة.

د - قلم الريش؛ وكانوا يأخذونه من ريش الطيور؛ خاصة ريش الذيل، أو أطراف الجناحين^(١٣).

٢ - الأحبار :

هي مجموع «حبر»؛ يقول القلقشندي: «وأما الحبر فأصله اللون يُقال فلان ناصع الحبر يراد به اللون الخالص الصافي من كل شيء»^(١٤) وينسب إلى المبرد أنه قال: «وقال التوزي: سألت القراء عن المداد لم سُمي حبراً، فقال: يُقال للمُعَلَّم حَبْرٌ وحَبْرٌ يعني بفتح الحاء وكسرهما، فلرأدوا مداد حبر أي مداد عالم، فحذفوا مداد وجعلوا مكانه حبراً...» ثم أضاف المبرد قائلاً: وأنا أحسب أنه سُمي - أي الحبر - بذلك لأن الكتاب يُحبر به أي يُحَسَّن، أخذاً من قولهم: حبرت الشيء تحبيراً أي حسنته»^(١٥).

ويُسمى الحبر مداداً؛ سُمي بذلك لأنه يمد القلم بالمادة الملونة التي يكتب بها. يقول القلقشندي: «سُمي بذلك لأنه يمد القلم أي يعينه؛ وكل شيء مددت به شيئاً فهو مداد...» سُمي الزيت مداداً لأن السراج يمدُّ به»^(١٦) وقد ورد ذكر المداد في القرآن الكريم كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَاداً لَكُلِّمَتْ رَبِّي لَفُتِحَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي...﴾^(١٧)

والأحبار هي - في الغالب - أصباغ كيميائية، معدنية، أو عضوية، مختلفة الألوان، تترك أثراً للنصوص المكتوبة عند استعمالها. وكانت - أي الأحبار - تُجلب من الصين، كما كانت تُصنع أيضاً في بلاد العرب.

وللحبر أنواع متعددة، وألوان مختلفة، حسب المواد التي يُصنع منها، أو التي تُضاف إليه. ومن أهم ما عُرف من الأحبار القديمة الحبر الكربوني؛ وهو ما يُركَّب من:

- السَّنَج (الدخان)؛ لإعطاء اللون الأسود.
- الصمغ؛ لتثبيت اللون.
- الماء، أو الخل؛ لإذابة السنج والصمغ.

ويُقال إن هذا النوع من الأحبار هو أول سائل إستخدم في الكتابة.

وهناك نوع آخر من الحبر يُصنع من العفص (ثمار شجر البلوط)، والزاج (كبريتات الحديد)، والصمغ؛ ويُسمى هذا النوع بـ «الحبر المطبوخ»؛ حيث تُطبخ مكوناته على النار أثناء التجهيز.

أيضاً هناك نوع من الحبر يُصنع من الورد الجوري؛ حيث يوضع في مرجل ويُغلى الورد غلياً جيداً، ثم يُقَطَّر مائه، فتبقى الحُثالة، أو العَصارة، حيث يُضاف إليها حديد صا د ليتأكسد - أي الحديد - ويُغَيَّر لون العَصارة إلى اللون الأسود؛ ثم تُجفَّف المادة حتى تُصَبِّح حبيبات تُطْحَن فيها بعد طحناً جيداً، وتُذاب في ماء حار، لتُكون حبراً أسوداً. ولضمان إلتصاق الحبر على الورق يُضاف إلى المحلول صمغ الأشجار لثبتيته، وإعطائه لمعاناً خاصاً.

يقول القلقشندي في حديثه عن المداد: «واعلم أن المواد لذلك منها ما يُستعمل بأصله لا يحتاج فيه إلى كبير علاج وتدبير، كالعفص، والزاج، والصمغ، وما شابهها؛ ومنه ما يحتاج إلى علاج وتدبير، وهو الدخان. . . . ويتوخى في الدخان أن يكون من شيء له دهنيته، ولا يكون من دخان شيء يابس في الأصل، لأن دخان كل شيء مثله»^(١٨) وتُشير المصادر إلى أن من الأحبار الكربونية (الدخانية) الجيدة ما يُصنع من الدخان الناتج عن دهن بزر الفجل والكتان؛ حيث يُجمع سواده الناتج عن الإحترق بهاء الأس والصمغ العربي. وماء الأس كما ورد في كتاب (صبح الأعشى) يجعل سواد المداد مائلاً إلى الخضرة؛ أما الصمغ فيجمعه ويمتنعه من التطاير.

لكن أجود المداد كما يقول بن مقله: «ما يتخذ من سخام النفط؛ وذلك أن يؤخذ منه ثلاثة أرباط، فيُجاد نخله وتصفيته، ثم يلقى في (طنجير أوقدر)، ويُصب عليه من الماء ثلاثة أمثاله، ومن العسل رطل واحد، ومن الملح خمسة عشر درهماً، ومن الصمغ المسحوق خمسة عشر درهماً، ومن العفص عشرة دراهم، ولا يزال على نار لينة حتى يشخن جرمه ويصير في هيئة الطين، ثم يُترك في إناء ويُرفع إلى وقت الحاجة»^(١٩). وكانوا يُضيفون إلى الحبر شيئاً من الكافور لتطيب رائحته، وقليلاً من الصبر ليمنع وقوع الذباب عليه.

يُقال بأن الحبر المصنوع من الدخان كان يُعتبر أفضل أنواع الحبر للكتابة على الورق، لأنه لا يحتوي على مواد ضارة بالورق؛ بينما الحبر المصنوع من العفص، فبالرغم من أنه يتميز بثبات لونه إلا أنه يُكوِّن الحموضة، المسببة لتآكل الورق. لهذا كانوا يستعملونه - أي المصنع من العفص - للكتابة على الجلود لا على الورق، وذلك أن الجلود أكثر مقاومة للحموضة من الورق.

إلى جانب اللون الأسود إستخدم المؤلفون والناسخون الأحبار الملونة الأخرى، ومنها البني، والأخضر، والأزرق، وماء الذهب؛ إلا أن استخدام المداد الأسود كان الأكثر شيوعاً؛ وذلك لإسباب لعل من أهمها:

- أن اللون الأسود مضاد للون المواد التي يُكتب عليها، وهو - أي لون المواد - في الغالب أبيض، مما يساعد على إظهار الكتابة بوضوح أكثر من غيره من الألوان.
- أن صناعته كانت أسهل من صناعة بقية الأحبار الملونة.
- أن وفرة خاماته - كما يبدو - كانت أيسر بكثير من وفرة خامات الأحبار الملونة الأخرى.

وكان المداد أو الحبر يوضع بعد تصنيعه في وعاء يُسمى «الدواة» أو «المحبرة». وهو وعاء كان يُصنع من الخزف، أو الخشب، أو الفخار، أو من بعض المعادن كالحديد، أو النحاس؛ ثم أصبح يُصنع من الزجاج، أو البلاستيك.

الفصل الثالث

الإصلاحات في الكتابة العربية

اشتهر العرب بالفصاحة، والبلاغة؛ وتلك كانت موهبة إلهية، وفطرة فطرهم الله عليها؛ أي أنها غير مكتسبة بالتعليم. من هنا كان لدى الذين يجيدون القراءة والكتابة منهم قدرة ذاتية على تمييز الحروف المشابهة دون وضع علامات عليها؛ إذ لم يكونوا - في الواقع - بحاجة إلى وضع تلك العلامات.

ولما ظهر الإسلام؛ وأخذ ينتشر خارج بلاد العرب؛ واختلط العرب بالأعاجم، أخذ اللحن في ألفاظهم يتفشى بينهم؛ فخشى العرب على الستهم، ولغتهم الجميلة من هذا الانحراف. وكان خوفهم أكثر على القرآن الكريم؛ الذي هو دستورهم، وعماد دينهم؛ مما دفع بعض الغيورين المخلصين من العرب إلى البحث عن حلول يحمون بها لغتهم، ويصلحون بها ألسنة الناس عند القراءة؛ خاصة أولئك الذين دخلوا في الإسلام من غير العرب؛ فكانت النتيجة إصلاحات ثلاثة أدخلت على الكتابة العربية تتعلق بشكلها وإعجامها.

الإصلاح الأول:

أول إصلاح أدخل على الكتابة العربية هو الشكل؛ إذ سبق الإعجام. والمقصود بالشكل هو ضبط الكلمات بالحركات لتتطابق (بضم التاء) وفقاً للغة العرب الصحيحة، ولتؤدي المعنى المقصود أو المطلوب. وقد بدأ الشكل نقطاً على أواخر الكلمات، لم يلبث أن امتد إلى بعض حروفها؛ ثم تطور إلى الحركات الإعرابية التي نعرفها اليوم، وهي: الضمة، والفتحة، والكسرة، والسكون، وغير ذلك من الحركات.

تشير المصادر إلى أن أبا الأسود الدؤلي (ت ٦٩هـ) هو أول من قام بالإصلاح الأول، وهو وضع أساس الشكل للأحرف العربية، مستعيناً بطريقة السريان؛ الذين يقال بأنهم أول من وضع الشكل على الكلمات. وكان الشكل عندهم بالنقط؛ فافتدى بهم في وضع هذه الرموز؛ وهي النقط على أواخر الكلمات لمنع تحريف لفظها، الذي لوثم - أي التحريف - فإنه قد يُغير معناها.

يقال أيضاً أن أبا الأسود الدؤلي قام بهذا الإصلاح بأمر من زياد بن أبيه، وإلى البصرة في زمن أخيه الخليفة معاوية بن أبي سفيان. وهناك رأي آخر يقول إنه تم بأمر من الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه. لكن المصادر التاريخية تكاد تجمع على أن زياداً هو الذي طلب الإصلاح؛ وأن أبا الأسود لم يستجب لطلبه؛ مما حدا بزياد إلى وضع رجل من الأعراب في طريق أبي الأسود؛ وطلب منه - أي من الأعرابي - أن يقرأ حين يمر به أبا الأسود آية من القرآن الكريم يتعمد فيها اللحن. فلما مر أبو الأسود بدأ الأعرابي يقرأ بصوت مرتفع الآية الكريمة من سورة التوبة: ﴿... أن الله يرىء من المشركين ورسوله﴾^(٣٦) بكسر اللام في رسوله؛ فاستعظم أبو الأسود ما سمع، وعزَّ عليه أن يصل التحريف إلى القرآن الكريم، وبهذه الصورة الخطيرة؛ فما كان من أبي الأسود إلا أن ذهب من فوره إلى زياد، وقال له: «قد أجبتك إلى ما سألت؛ ورأيت أن أبدأ بأعراب القرآن الكريم»^(٣٧) فاستحضر أبو الأسود كاتباً تم اختياره من مجموعة رجال احضرهم له زياد بن أبيه بناءً على طلبه؛ وأمر ذلك الكاتب بأن يتناول المصحف، وأن يأخذ مداً مخالفاً لون المداد الذي كتب به المصحف، وقال له: إذا رأيتني فتحت شفتي فضع نقطة فوق الحرف؛ وهذه النقطة هي الفتحة (س = ° = س) وإذا خفضتها عند آخر الحرف فضع نقطة تحته؛ وهذه النقطة هي الكسرة (س = س) فإذا ضممتها فاجعل النقطة بين يدي الحرف - أي إلى جانبه - فيكون هذا هو الضم (س = ° = س)؛ ثم قال: فإن اتبعت شيئاً من هذه الحركات بغنة فانقط نقطتين إحداهما فوق الأخرى. والمقصود بالغنة التنوين^(٣٨). وكان أبو الأسود يعيد نظره على كل صحيفة يتمها الكاتب ليتأكد من سلامة وضع النقط؛ واستمر على هذا المنوال حتى اعرب المصحف كله.

فالإجماع إذن على أن هذا الإصلاح الأول الذي أدخل على الكتابة العربية، وهو شكل أواخر كلمات القرآن الكريم بطريقة النقط قد تم على يد أبي الأسود الدؤلي؛ وأن الهدف الأساسي منه هو منع اللحن في قراءته بعدما لوحظ من فساد الألسن، نتيجة اختلاط العرب بمن دخل في الإسلام من الأجناس الأخرى.

هذا الإصلاح تم في مدينة البصرة بالعراق؛ ومن البصرة انتقل إلى المدينة المنورة؛ ثم إلى المغرب العربي فيلاد الأندلس^(٣٩).

الإصلاح الثاني:

لقد حل الشكل قضية خطيرة، ألا وهي مشكلة التحريف - أي تحريف المعاني - والتي كانت تعاني منها الكتابة العربية؛ لكن لم يمض وقت طويل حتى ظهرت مشكلة

أخرى لا تقل خطورة عن سابقتها؛ تلك هي «التصحيف» الذي كثر، وصار ينتشر بين الناس نتيجة لاختلاط العرب بكثير من الأجناس غير العربية؛ الذين إعتنقوا الدين الإسلامي. فلقد بلغ التصحيف حداً أفزع الحجاج بن يوسف الثقفي؛ وإلى العراق من قبل عبد الملك بن مروان؛ الذي أمر بإدخال الإصلاح الثاني وهو (الإعجام) على الكتابة العربية.

والتصحيف يقصد به قراءة الحرف على غير حقيقته؛ من مثل قراءة البعض للآية الكريمة: ﴿... قال عذابي أصيب به من أشاء...﴾ هكذا: ﴿... قال عذابي أصيب به من أساء...﴾ أما الإعجام فهو وضع نقط على الحروف المتشابهة الرسم كالباء، والتاء، والثاء، والجيم، والحاء، والخاء، وغيرها من الحروف المتشابهة؛ وذلك لتمييزها عن بعضها، منعاً لوقوع اللبس فيها.

يقال أن الإعجام كان موجوداً قبل الإسلام؛ وإن الكتاب تساهلوا في أمره شيئاً فشيئاً حتى لم يبق منه إلا النادر. ويستنتج من تجنبهم لإعجام الحروف المتشابهة في الرسائل والكتب أنه جاء بسبب الإعتزاز بالنفس، لأن الإعجام قد يُفسر على أنه عيب، أو قصور وعدم ثقة في ثقافة القارئ؛ كما كانوا يعتبرون الشكل والإعجام تشويهاً للمكتوب^(٣٠). ويورد أصحاب الرأي القائل بأن الإعجام وضع قبل الإسلام بعض الأدلة منها:

١ - ما روي عن بن عباس من أن عامر بن جدره هو الذي وضع الإعجام. وعامر هو أحد الثلاثة الرجال الذين أشير إليهم سابقاً عند الحديث عن وضع الحروف العربية.

٢ - العثور على عدد من البرديات المكتوبة في مصر قبل عهد الحجاج بن يوسف؛ وفيها إعجام لبعض الحروف. وأشهر هذه البرديات بردية دهنس - نسبة إلى بلدة دهنس المصرية -؛ والتي يعود تاريخها - أي البردية - إلى زمن عمر بن الخطاب سنة ٢٢هـ؛ وهي محفوظة في المكتبة الوطنية في فينا بالنمسا ضمن مجموعة الأمير دينر.

٣ - أن تكرار حروف متشابهة كالباء، والتاء، والثاء، ودون تمييز يفرق بينها مع اختلاف نطقها إنما يتنافى مع المنطق، وحكمة واضع هذه الأحرف؛ إذ من المستبعد جداً أن يكون مخترعها قد غاب عنه الإحتمال القوي للإلباس فيها بينها إذا لم تكن منقوطة.

٤ - العثور على نقش قرب مدينة الطائف بالمملكة العربية السعودية يرجع إلى سنة ٥٥٨هـ وفيه تنقيط للحروف^(٣٥).

ومن يرجح الرأي القائل باستخدام النقط في الكتابة قبل الإسلام ناصر الدين الأسد في كتابه (مصادر الشعر الجاهلي)^(٣٦)، ومحمد طاهر الكردي في كتابه (الخط العربي وأدابه)^(٣٧) والدكتور إميل يعقوب في كتابه (الخط العربي)^(٣٨).

إلا أن هناك من يرى أن الإعجام لم يكن له وجود قبل الإسلام؛ وأنه لم يظهر إلا في العصر الأموي؛ وبالتحديد في زمن الخليفة عبد الملك بن مروان؛ ومن هؤلاء الدكتور محمود عباس حمودة، في كتابه (تاريخ الكتاب الإسلامي)^(٣٩)؛ والدكتور عبد الستار الحلوجي، الذي يضعف كثيراً الرأي الأول حيث يقول: «أما إعجام الحروف، أو نقطها للتفريق بين المتشابه منها فقد حدث في عهد بني أمية. أما ما ذهب إليه بعض الباحثين من أن النقط وجد في الجاهلية وأنه لم يستعمل في كتابة المصاحف الأولى فلا يستند إلا إلى بعض الروايات، والتفسيرات، والتأويلات»^(٤٠).

وهو - أي الحلوجي - يرى أن المسلمين كانوا يتحرجون من إضافة أي شيء إلى المصحف الذي جمعهم عليه عثمان بن عفان رضي الله عنه؛ إذ يعتبرون ذلك دخيلاً على المصحف لا يجب استعماله فيه. ويستشهد بتحرج أبي الأسود الدؤلي، بل رفضه في بداية الأمر إجراء الإصلاح الأول الذي قام به بأمر من زياد بن أبيه. ورأي الدكتور الحلوجي وجيه، ولكن يظل الرأي الأول - من وجهة نظري - أقوى؛ ذلك أن التحرج الذي أشار إليه إنسا كان لأن الإصلاح المطلوب، وهو الشكل، يتطلب إدخال شيء على كتابة المصحف؛ أما لو كانت الإضافة المطلوبة على غير كتابة المصحف فلا اعتقد أن أبا الأسود أو غيره من علماء اللغة كانوا ترددوا في القيام بهذا الإصلاح؛ ولعل أكبر دليل على ذلك أن الإصلاحين الثاني والثالث لم يجدا معارضة ممن كلف بهما.

الحجاج بن يوسف الثقفي بعد أن لمس أن التصحيف كثر واستشرى خطره فزع إلى اثنين من كتابه هما نصر بن عاصم الليثي (ت ٨٩هـ)، ويحيى بن يعمر الواسطي العدواني (ت ١٢٩هـ) وطلب منهما وضع حد لهذه المشكلة، فقاما بها يعتبر الإصلاح الثاني في الكتابة العربية؛ وهو الإعجام؛ وذلك بوضع نقط على الحروف المتشابهة لتمييزها عن بعضها؛ فلكني يميزا بين الباء، والتاء، والياء وضعا نقطة تحت الباء، ونقطتين فوق التاء، وثلاث نقط فوق التاء. وللتفريق بين الصاد والضاد أهملت الأولى ووضعت نقطة فوق الثانية؛ وهكذا فعلا في بقية الحروف المتشابهة. ويرجح أن نصر بن عاصم ويحيى

ابن يعمر قاما بعد اعجام الحروف المتشابهة بإعادة ترتيب الحروف العربية وذلك بوضع الحروف المتشابهة بجانب بعضها، وهو الوضع الذي نعرفه اليوم (أ ب ت ث ج ح خ ... الخ)^(٨٠)

وتُظهر المخطوطات العربية القديمة وجود خلاف بين عرب المشرق وعرب المغرب على كيفية إعجام الفاء والقاف، فقد ذهب المشاركة إلى نقط الفاء بوحدة من أعلى، ونقط القاف باثنتين من أعلى أيضاً. أما المغاربة فقد ذهبوا إلى نقط الفاء بوحدة من أسفل، والقاف بوحدة من أعلى وأنظر الشكل رقم ٥ ص ٤٦.

الإصلاح الثالث:

الإصلاح الثاني وهو الإعجام أصبح يختلط بالإصلاح الأول وهو الشكل؛ لأن كليهما يستخدم النقط، مما سبب اللبس لكثير من القراء؛ فظهرت الحاجة الماسة إلى حل يريح الناس من هذا اللبس أو الإشكال؛ وما يسيبه من خلط بين الشكل والإعجام؛ فصار الوراقون كحل لهذه القضية يضعون نقط الإعجام بنفس المداد الذي يكتب به الكتاب، وهو في الغالب الأسود؛ ويضعون نقط الشكل بمداد مختلف كالأحمر - مثلاً؛ وأنظر الشكل رقم ٦ ص ٤٦.

هذا التعديل أو الحل لم يدم طويلاً؛ لأنه لم يقض على المشكلة تماماً؛ إذ أن وجود نوعين من النقط وإن كانا بمدادين مختلفين، كان - فعلاً - أمراً معقداً، وبمجهداً، لا للكتاب والنساخ فحسب، بل وللقراء أيضاً. من هنا كان لابد من البحث عن حل جذري وسليم يقضي على هذا التشابه المسبب للبس والخلط بين الشكل والإعجام؛ حل يريح الكتاب والقراء على حد سواء؛ فكان الإصلاح الثالث والأخير الذي أدخل على الكتابة العربية؛ وهو الإصلاح الذي تم على يد الخليل بن أحمد الفراهيدي، في العصر العباسي الأول. فقد قام الخليل بوضع طريقة جديدة للشكل، لا يحتاج الكاتب أو الناسخ معها إلى استعمال مدادين مختلفي اللون. هذه الطريقة تقوم على إبدال نقط الشكل التي وضعها أبو الأسود الدؤلي بعلامات ثمان هي: الفتحة، والكسرة، والضمة، والسكون، والشدة، والمدة، والهمزة، والوصل. واصطُلاح على أن تكون الفتحة الفاء مطبوعة فوق الحرف؛ والكسرة جرة عمالة للفتحة ولكن تحت الحرف. أما الضمة فواو صغيرة فوق الحرف. فإذا كان الحرف متوئلاً كررت العلامة مرتين فوق الحرف أو تحت. أما علامة السكون فدائرة صغيرة فوق الحرف؛ والشدة سينا صغيرة تكتب فوق الحرف. وقد أختير للهمزة رأس عين صغيرة، وللوصل رأس صاد لطيفة.

أما شكل العلامات فهو كالتالي : - للفتحة ؛ - للكسرة ؛ - للضمّة ؛ - للسكون ؛ - للشدّة ؛ - للهمزة ؛ - للوصل . وهذه العلامات هي التي سار عليها الناس حتى وقتنا الحاضر^(٨١) .

ويفضل الله ثم بفضل الشكل والإعجام اللذان أُدخلتا على الكتابة العربية بجهود رجال غيورين وعلماء مخلصين تمكن العرب - والله الحمد - حتى الآن من المحافظة على لغتهم العربية ، وخطهم العربي ، من اللحن والتصحيف ؛ وصدق سعيد بن حميد الذي قال : «من سلك طريقاً بلا إعلام ضل ، ومن قرأ خطأ بلا إعجام زل»^(٨٢)

الفصل الرابع

انتشار الخط العربي وتطوره

أولاً: اللغات التي كتبت بالخط العربي:

لم يكن الخط العربي وقفاً على العرب وحدهم؛ فقد استعملته شعوب أخرى غير عربية في آسيا، وأفريقيا، وأوروبا. فمع التوسع في الفتوحات الإسلامية انتشر الإسلام واللغة العربية انتشاراً واسعاً في البلدان التي تم فتحها؛ ولا غرابة في ذلك فالدين الإسلامي هو دين الدولة، واللغة العربية هي لغتها؛ مما جعل معظم السكان يقبلون على الدين الإسلامي؛ إذ وجدوا فيه ضالّتهم؛ بل ومنقّذهم من الضلال، والخرافات، والبدع والانحرافات. وبالطبع فإن إعتناق الإسلام يتطلب فهم الإسلام باللسان الذي نزل به القرآن؛ وهو اللسان العربي؛ فكان إقبال المسلمين الجدد على تعلم اللغة العربية إقبالاً منقطع النظير؛ بل كانوا متحمسين لا تقاها، ومعرفة أسرارها، وما تتمتع به من فصاحة وبلاغة. وهذا بالطبع قادهم إلى معرفة الخط العربي؛ الذي أصبح متشراً في أرجاء واسعة من العالم. يقول د. إميل يعقوب: «... وهو - أي الخط العربي - يأتي اليوم بعد الحرف اللاتيني في اتساع الرقعة الجغرافية التي ينتشر فيها»^(٨٢).

تنقسم اللغات التي كتبت، أولاً نزال تكتب بالخط العربي إلى خمسة أقسام:

١ - اللغة العربية :

وهي لغة العرب، والتي شرفها المولى عز وجل بأن أنزل القرآن الكريم بها. قال تعالى: «إنا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون»^(٨٣). كما دون باللغة العربية كل من الحديث النبوي الشريف، والسنة النبوية المطهرة. وكانت هذه اللغة محصورة قبل الإسلام في شبه الجزيرة العربية؛ فلما انتشر الإسلام انتشرت معه؛ وانتشر معها الخط العربي جنباً إلى جنب؛ فحيثما حل الإسلام في أرض حلت اللغة العربية محل اللغة الأصلية لأهلها؛ وحل معها الخط العربي محل الخط الأصلي. يقول يحيى سلوم العباسي الخطاط: «... لذا نجد أن اللغة العربية سرّت وانتشرت، وأبادت اللغات الأصلية

للأقاليم التي فتحوها - أي المسلمون - وكذلك الكتابة بالخط العربي أصبحت عامة بين سائر المسلمين؛ فأينما حل الإسلام حل الخط العربي...^(٨٥)

٢ - اللغات التركية :

وهي من اللغات الطورانية ؛ وممتشرة في تركيا بجزأها الأوربي والآسيوي وفي أجزاء من روسيا؛ ويتفاهم بها المغول الأتراك من الأزابكة، والتتر، والتركمان، والعثمانيين، وغيرهم . وقد أورد محمد طاهر الكردي في كتابه (الخط العربي) أشهر أثني عشر فرعاً من فروعها قال إنها كتبت بالخط العربي؛ ومن أهمها :

أ - التركية العثمانية : وهي اللغة الرسمية للدولة، والأكثر إنتشاراً. وقد ظلت هذه اللغة حتى عام ١٩٢٨م عندما ألغى كمال أتاتورك استعمال الحرف العربي واستبدله بالحرف اللاتيني^(٨٦).

ب - التركية القازانية : وهي لغة التتار المسلمين.

ج - التركية الأذرية : وهي ممتشرة في أذربيجان.

د - التركية الداغستانية : وهي ممتشرة في بلاد داغستان في روسيا.

٣ - اللغات الهندية :

وهي من اللغات الآرية، ممتشرة في بلاد الهند، والسند، وسيلان، وملقا. وأهم اللغات الهندية : اللغة الأردية الهندستانية ؛ ومن فروعها التي كتبت بالخط العربي : اللغة الأردية ؛ اللغة الكشميرية، اللغة السندية، واللغة الملقية، أو لغة الملايو؛ وهي شائعة في شبه جزيرة ملقا.

٤ - اللغات الفارسية :

وهي من اللغات الآرية، تنتشر في إيران، وأفغانستان، وكردستان، وبلوخستان. ومن هذه اللغات التي تكتب بالأحرف العربية، أو الخط العربي :

أ - اللغة الفارسية (اللغة الإيرانية) : وكانوا - أي الفرس - يكتبون بالخط البهلوي، أو ما يسمى - أحياناً - بالخط الفهلوي ؛ وذلك قبل التحول إلى الخط العربي.

ب - اللغة الأفغانية : وتسمى في قندهار (بشتوية)، وفي بيشاور (بختوية).

ج - اللغة الكردية ؛ ويقال إن الفرس والأفغان والأكراد أضافوا إلى الأحرف العربية أحرفاً أخرى تتراوح ما بين أربعة للفرس ؛ وخمسة للأكراد ؛ واثنى عشر للأفغان.^(٨٧)

٥ - اللغات الأفريقية :

وهي منتشرة في قارة أفريقيا؛ ولها فروع كثيرة. ومن أشهر اللغات الأفريقية التي كتبت بالأحرف العربية.

أ - اللغة البربرية : وهي لغة البربر، سكان مراكش الأصليون.

ب - اللغة البربرية الريفية : وهي لغة البربر، سكان الجزائر الأصليون.

ج - اللغة النوبية : وهي لغة سكان وادي النيل بين الشلال الأول والرابع.

د - اللغة السواحلية : وهي لغة مملكة زنجبار وما حولها.

هـ - اللغة الحبشية : ترجع معرفة الأحباش بالخط العربي واتخاذهم الحروف العربية للتدوين إلى زمن بعيد؛ ربما إلى الزمن الذي هاجر فيه المسلمون الأوائل إلى الحبشة. ولما انتشر الإسلام هناك انتشر معه الخط العربي؛ ولا زال المسلمون الأحباش يكتبون بالأحرف العربية، خاصة في المناطق الجنوبية والشرقية. ومن الأحباش الذين يكتبون بالحرف العربي أمة آغو؛ والغالا، والأمم الكوشية؛ وأهل هرر. ^(٨٨)

ثانياً : أشهر أنواع الخط العربي :

الكتابة كما هو معروف هي طريقة تعبير بحروف لغة يعيشها الإنسان. والعرب مثلهم مثل غيرهم من الشعوب اتخذوا لهم حروفاً جعلوها وسيلة لتدوين تراثهم، وما هم من أمور حياتهم. وكان الخط العربي في بادئ الأمر بسيطاً وعادياً؛ إلا أنه ما لبث أن أصبح بمرور الزمن مظهراً من مظاهر الفن والجمال؛ أخذ الخطاطون يتفننون ويدعون حروفه. وصار له أنواع كثيرة وأسماء عديدة؛ منها ما ينسب إلى أماكن كالمدني، والكوفي، والمغربي؛ ومنها ما ينسب إلى أشخاص كالريحاني، والياقوتي؛ ومنها ما ينسب إلى وظائف كالديواني.

وقد الخط العربي إلى شبه الجزيرة العربية مع التجارة من بلاد الأنباط؛ إلا أن عرب الجزيرة لم يتمكنوا في بداية الأمر من تطوير خطهم لأسباب عدة، لحل من أهمها مشاغلهم التجارية، وكثرة ترحالهم.

وكما سبقت الإشارة فإن المؤرخين يكادون يجمعون على أن أول من أدخل الكتابة إلى مكة المكرمة هو حرب بن أمية بن عبد شمس القرشي؛ إلا أن الإقبال القوي على طلب العلم لم يبدأ إلا بعد ظهور الإسلام، الذي حثهم عليه، بل وشجعهم على ذلك.

وكتيجة لذلك الإقبال كثر الكتبه ، وصار للخط العربي عدة مراكز رئيسية داخل الدولة الإسلامية .

عندما دخلت الكتابة إلى الحجاز وانتشرت في مكة المكرمة سُمي الخط حينئذ بالخط المكي . ولما انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة المنورة سمي بالخط المدني . وكانت البصرة أول مدينة إسلامية اختطت سنة ١٤ هـ فظهر فيها الخط البصري^(٨٩) . ثم ظهرت مدينة إسلامية أخرى أنشأها الخليفة عمر بن الخطاب سنة ١٨ هـ ، وهي مدينة الكوفة ؛ فانتقل النشاط السياسي إلى هاتين المدينتين ؛ كما أصبحتا من المراكز العلمية المشهورة ؛ وتبعاً لذلك كثرت الكتابة ؛ وصار أهل البصرة والكوفة يطلقون على الخط الذي انتقل إليهم من مكة والمدينة بالخط الحجازي ؛ ثم مالبث هذا الخط أن تطور بعد إدخال التحسينات عليه وأسموه بالخط الكوفي نسبة إلى مدينة الكوفة بالعراق .^(٩٠) ثم توالى بعد ذلك ظهور خطوط عربية أخرى كثيرة ، سنستعرض فيما يلي أشهرها :

١ - الخط المكي والخط المدني :

يبدو أن هذين الخطين هما في الواقع خط واحد تطور عن الخط النبطي ، وانتشر في مكة المكرمة ، ثم المدينة المنورة ، ونسب إليهما . ومما يوحي بأنها خط واحد قول النديم : «فأما المكي والمدني ففي القاعة تعريج إلى يمنة اليد وأعلى الأصابع ؛ وفي شكله انضجاع يسير»^(٩١) كما أن أهل البصرة والكوفة كانوا يسمون الخط المكي والخط المدني بالخط الحجازي وهو ما يوحي بأنه لا يوجد اختلاف بين الخطين ؛ مما يعني أنه خط واحد .

ويتميز الخط الحجازي هذا بإعوجاج أسطره ، وبساطة رسم حروفه ؛ مما يستتج منه أن أهل مكة والمدينة لم يكونوا يهتمون كثيراً بالتطوير والتجديد في خطهم . ويعتبر هذا الخط أقدم أنواع الخطوط استعمالاً في تدوين القرآن الكريم .

٢ - الخط الكوفي :

سمي هذا الخط بالكوفي نسبة إلى مدينة الكوفة بالعراق ؛ وهو من أقدم الخطوط العربية ؛ بل هناك من يقول بأنه أصل الخطوط العربية ؛ ولعل المقصود بهذا القول بداية تطوير الخط ، والإهتمام بتحسين شكله عن طريق التفنن في رسم حروفه ؛ حيث كانوا يكتبونها بأشكال زخرفية وهندسية بدعية وأخاذة .

لقد نال هذا الخط حظاً وافراً من الجودة والعناية ، خاصة في زمن الخليفة علي بن أبي طالب كرم الله وجهه . لقد جعل الكتاب من سكان الكوفة ، الذين عُرف عنهم تميزهم

بالمواهب الابداعية الخاصة من الخط الكوفي فناً زخرفياً يأخذ الألباب، ويشد الأنظار. وللأهمية التي حظي بها هذا الخط فقد أصبح يُستخدم في الكتابات الزخرفية على المباني. والأخشاب، والألواح الزجاجية، والمعدنية؛ كما استخدم ولازال في كتابة عناوين بعض الكتب.

ونظراً لأن الخط الكوفي وليد الصنعة والفن والإبداع. فإن أحرف كلماته تظهر على شكل أغصان، أو زخارف هندسية ونباتية؛ كما تأتي - أحياناً - على أشكال متباينة كمثلثات، ومكعبات، ودوائر؛ مما يجعل غير المتخصصين يواجهون بعض الصعوبات في قراءتها.

والخط الكوفي، الذي يعتمد المسطرة في كتابة حروفه، البنية على التعمد والتأثر في التراكيب؛ ليس من الخطوط المفضلة لدى معظم خطاطي عصرنا الحاضر؛ وهو عكس ما كان سائداً في القرون الأولى للهجرة؛ إذ تبيّن النصوص والأشكال التي وصلتنا مدى اهتمام الكتاب، والخلفاء، والولاة بهذا الخط الذي كانت تزخرف به المساجد وكتبت به معظم النسخ الخطية لمصاحف ما قبل القرن الرابع الهجري.^(١٢)

ونتيجة لما لقيه هذا الخط من عناية فائقة، وإقبال شديد؛ وخاصة في العصر العباسي؛ فقد أدخلت عليه تحسينات بغية تطويره، لكنها أبعدته عن أصله؛ إذ صارت له أساليب، وقواعد، قيل أنها بلغت اثنتا عشرة قاعدة؛ مما جعل له أنواعاً عدة؛ وأشكالاً متباينة.^(١٣) ومن أشهر أنواع الخط الكوفي:

أ - الكوفي القديم:

وهو كما يرى في الشكل رقم (٧) بسيطاً، خالٍ من النقطة. وقد استعمل في كتابة القرآن الكريم.

ب - الخط الكوفي المنقوط :

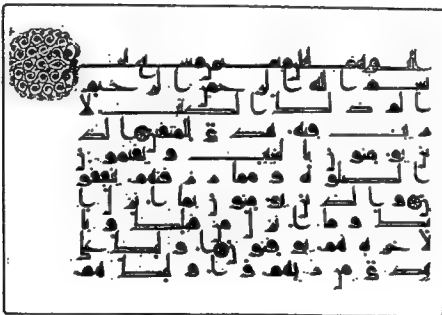
وهو يظهر تطور هذا الخط وتحسنه، كما في الشكل رقم (٨). وقد استخدم هذا النوع أيضاً في كتابة المصاحف وتزيين المساجد.

ج - الخط الكوفي الهندسي:

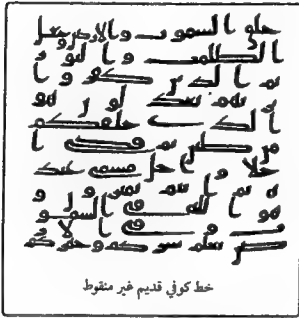
يمتاز عن غيره من أنواع الخط الكوفي بأن أحرفه شديدة الإشتقاق؛ تكتب داخل أشكال هندسية مربعة؛ أو مثلثة، أو مسدسة، أو مستديرة. وأحياناً تكون عبارات بعض النماذج صعبة القراءة لشدة تداخلها وتشابك حروفها؛ (انظر الأشكال رقم ٩ ورقم ١٠ ورقم ١١).



(شكل رقم ٥)



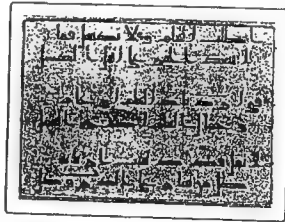
شكل رقم ٦ : صفحة من سورة البقرة بالخط الكوفي المشكول المنقوطة من مصحف محفوظ في المكتبة الوطنية بتونس) من القرن الرابع الهجري - العاشر الميلادي



شكل رقم (٧)
آيات من سورة الأنعام

خط كوفي قديم غير منقوط

﴿... خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون. هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده ثم أنتم تخمرون. وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم...﴾



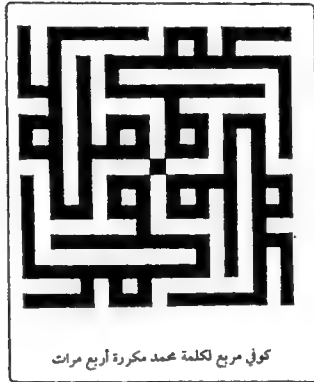
شكل رقم (٨)

كتابات بطراز خط القرون الأولى للهجرة؛ وهذا النوع من الخط الكوفي المنقوط كان خاصاً بكتابة المصاحف.

نص مأكب هو كالآتي :

- | | |
|---------------------------------|--------------------------|
| ١ - أطلب العلم ولا تكسل فيا | أبعد الخير على أهل الكسل |
| ٢ - في ازدياد العلم إرغام العدا | وجمال العلم إصلاح العمل |
| ٣ - لا تقبل قد ذهبت أربابه | كل من سار على الدرب وصل |

(الشكل رقم ٩)

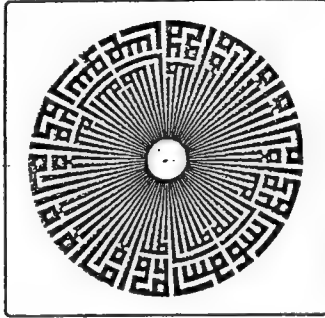


(الشكل رقم ١٠)



يحوي هذا الشكل مع لفظ الجلالة واسم النبي أسماء الصحابة العشرة المبشرين بالجنة

(الشكل رقم ١١)



خط كوفي مربع بشكل دائرة كررت فيها عبارة (لا إله إلا الله محمد رسول الله) أربع مرات

د - الخط الكوفي المظفور:

وتكون زخرفته الكتابية على شكل ظفائر، أو عقد مترابطة تربط بين الأحرف، فيظهر من ذلك شكل جميل، يجعل من الصعب التمييز بين حروفه. وقد انتشر هذا النوع في بلاد المغرب العربي، والأندلس؛ وله أمثلة كثيرة في المساجد والجوامع هناك. (أنظر الشكل رقم ١٢ ص ٥٢).

هـ - الخط الكوفي المورق:

هذا النوع سمي بهذا الإسم لأن الكتاب كانوا يرسمون حروفه على أشكال زخرفية تشبه أوراق الأشجار؛ حيث تكون الحروف مستلقية على شكل يشبه أغصان أشجار تحمل وريقات نباتية متنوعة الأشكال. ويوجد نماذج من هذا الأسلوب في عدد من الجوامع المصرية القديمة. ويقال أن التوريق الفاطمي هو أفضل ما وصل إليه هذا النوع من تقدم. ^(١١) (أنظر الشكل رقم ١٣ ص ٥٢).

و - الخط الكوفي المزهر:

يمتاز هذا النوع بأن أرضيته ترتكز على زخارف نباتية؛ وهو يعتبر من أكثر أنواع الخط الكوفي أهمية، وأوسعها انتشاراً. ^(١٥)

٣ - خط النسخ :

هذا الخط يعتبر من الخطوط العربية الأصلية . ويقال إنه الخط الذي عُرف بالخط الحجازي . أما أسباب تسميته بهذا الإسم فيقال أنه أخذ هذه التسمية لأن الكتّاب كانوا ينسخون به المصاحف ، ويكتبون به المؤلفات منذ القرن الأول الهجري . وهناك من يرى بأن أول من استعمل خط النسخ في عصر صدر الإسلام هو الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ إلا أن المؤكد استخدامه في دواوين الدولة الإسلامية ، وفي مراسلاتها ؛ وأنه كان - كما أسلفنا - يستعمل في نسخ القرآن الكريم والكتب المختلفة منذ القرن الأول ؛ فالقلقشندي في كتابه (صحيح الأعشى) يشير إلى أن أوراق البردي الأولى قد دلت دلالة قاطعة على أن خط النسخ كان مستعملاً في الدواوين والرسائل .^(٩٧) ويقول إبراهيم ضمرة عن خط النسخ : إنه الخط الذي عُرف بالخط الحجازي قبل عصر النبوة ، وأنه بقي متداولاً في صدر الإسلام ؛ وأن الناظر في النقوش التي عُثر عليها ، ورسائل النبي صلى الله عليه وسلم يرى أصالة هذا الخط .^(٩٨)

وتكاد تجمع المصادر التي كتبت عن الخط العربي على حدوث تجديد بالغ لخط النسخ ؛ وعلى أن سبب شيوع استعمال خط النسخ هو أنه يساعد الكاتب على السبر بقلمه بسرعة ، مع المحافظة على تناسق الحروف ، وجمال الروق ؛ وأن بن مقله (ت ٣٢٨هـ) طوره ، ووضع له قواعد اشتقها من خطي الجليل والطومار ، واطلق عليه اسم «البديع» . أما ما ذهب إليه الدكتور محمد ماهر حمادة من أن أنايكة الموصل وشالي سورية هم الذين ابتدعوه في القرن السادس الهجري^(٩٩) ، فلم أجد ما يؤيده . الجدير بالذكر أن خط النسخ بما يتميز به من وضوح وبساطه أصبح الخط السائد في معظم حروف الطباعة العربية الإعتيادية في الوقت الحاضر .

٤ - خط الثلث :

هو من أجمل الخطوط العربية ؛ ويطلق عليه «أم الخطوط» ؛ وهو من الخطوط الصعبة ؛ إذ لا يعتبر الخطاط خطاطاً إلا إذا أتقنه ؛ فإذا أتقنه فإنه يتقن ما سواه بسهولة . وفي الغالب يقتصر استعمال هذا الخط على كتابة عناوين الكتب ؛ وبعض الآيات القرآنية ؛ وأوائل سور القرآن الكريم ؛ وبعض العبارات فوق المحاريب والقباب والواجهات . ويرجع السبب في ذلك إلى صعوبة كتابته ، ولأنه يأخذ وقتاً أطول ؛ كما لا يستطيع الخطاط التصرف فيه كثيراً لدقته .

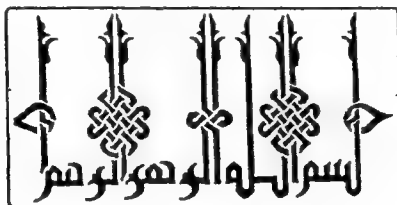
ويقال أن إبراهيم الشجري ، وفي رواية أخرى «السجزي» (ت سنة ٢٠٠ هـ) طوره من خط الطومار؛ إلا أن الذي وضع قواعده هو بن مقله . وقلم الطومار هذا هو الآخر مطور عن الخط الكوفي، وهو - أي قلم الطومار - جميل الشكل ؛ كان يقتصر استعماله على توقيع الخلفاء على الأوامر والمكاتبات إلى السلاطين والعظماء . ولعل سبب عدم تفضيل الكتاب لقلم الطومار هو سكاكة حروفه التي قدروا عرضها بأربع وعشرين شعرة من شعر البرذون ؛ وهو - أي البرذون - حيوان يستخدم لحمل الأثقال . أما الطومار فإسم للورقة الكبيرة . يقول مؤلف (صبح الأعشى) : «المراد بالطومار الكامل من مقادير قطع الورق . . . وهو المعبر عنه في زماننا بالفرخه . . .»^(٩١).

أما تسمية قلم الثلث بهذا الإسم فالمرجح أنه نسبة إلى قلم الطومار إذ أن سكاكة قلم الثلث تساوي ثمان شعرات من شعرات البرذون، وهي نسبة تعادل ثلث شعرات قلم الطومار . يقول القلقشندي مؤيداً : « . . . وإلى ذلك - أي إلى ذلك الرأي - كان يذهب بعض مشايخ الكتاب الذين أدركناهم . . . »^(٩٢) إلا أن هناك من يرى أن التسمية هي نسبة إلى الوقت، أو الزمن، وما تستغرقه الكتابة في كل من قلمي الثلث والطومار، وذلك أن الرسالة التي تُكتب - مثلاً - بقلم الطومار في ساعة كاملة يمكن كتابتها بقلم الثلث في ثلث ساعة .^(٩٣) (أنظر الأشكال : ٥٣ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٧١ ، ٧٣ ، ٧٨) .

ولخط الثلث فرع يسمى جلي الثلث، أو الثلث الجلي . ومعنى الجلي أي الخط الظاهر الواضح . (أنظر الأشكال : ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٩) .

٥ - خط الرقعة :

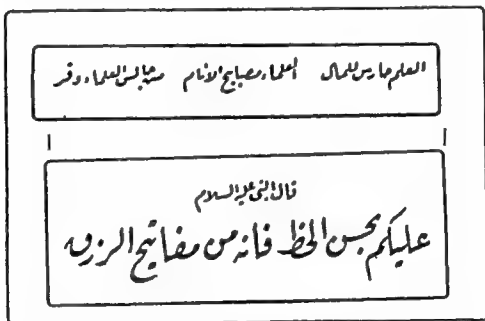
هو أسهل أنواع الخطوط العربية . يميل إلى الوضوح والبعد عن التعقيد؛ غالبية أحرفه بسيطة ؛ ليس فيه تكلف ؛ بعيد عن الزخرفة والتجميل ؛ فيه اختصار النقطتين إلى شرطة ؛ والثلاث نقط إلى رأس مثلث . يُفضل معظم الناس استعماله على غيره من الخطوط ، نظراً لسهولة كتابته ، بل وقراءته أيضاً . يقال أنه مشتق من خطي الثلث والنسخ .^(٩٤) لايعتبر هذا الخط قديماً ؛ فهو من خطوط المدرسة التركية العثمانية . ومن أقدم الكتابات التي عُثر عليها بهذا الخط تلك النصوص التي أشار إبراهيم ضمهر إلى أنها تعود لسنة ٨٨٦ هـ .^(٩٥) (أنظر الشكل رقم ١٤) .



(الشكل رقم ١٢)



(الشكل رقم ١٣)



(الشكل رقم ١٤)

٦ - الخط الديواني :

هو خط جميل ومنسق ؛ ابتكره الخطاطون الأتراك ، وبرعوا فيه ؛ وسمي بالديواني لأنه كان يُستعمل في دواوين الدولة العثمانية ؛ فجميع الأوامر السلطانية ، والإنعامات التركية بتقليد النياشين والأوسمة ، والتعيينات في المناصب العليا كانت لا تكتب إلا به . ويُطلق عليه - أحيانا - الخط المهيأوني ، أي المقدس .^(١١٤)

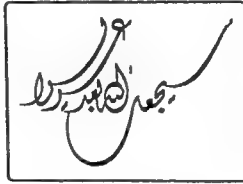
وينقسم الخط الديواني إلى قسمين : ديواني رقعه ، وديواني جلي ؛ فالأول يخلو من الشكل والزخرفة ؛ أما الثاني ، وهو الديواني الجلي ، أو ما يسمى - أحيانا - بـ «جلي ديواني» فهو خط بهيج ، لطيف ، سطوره مستقيمة من أعلى وأسفل ، متداخلة حروفه كالأغصان والأوراق ؛ مزخرفة بالشكل والنقط . وهذا الخط - الديواني الجلي - هو عكس اسمه ، إذ أنه ليس واضحاً وجلياً ، إذ لا يمكن قراءته بسهولة من قبل غير المتخصصين . يقول عنه وليد الأعظمي : «وكان الأولى أن يسمى مطموس الديواني ، أو خفي الديواني ، لأنه يصعب فك رموزه .»^(١١٥) (أنظر الشكلين رقم ١٥ ورقم ١٦) .

أول من اخترع الخط الديواني ووضع قواعده هو الخطاط التركي إبراهيم منيف ؛ أما الذي ابتدع الخط الديواني الجلي فهو شهلا باشا .^(١١٦)

٧ - الخط الفارسي :

لقد كان الفرس قبل الاسلام يكتبون بالخط الفهلوي ، أو البهلوي كما يسمى أحياناً . لكن بعد دخول الإسلام إلى بلادهم ، واعتناقهم له أقبلوا على اللغة العربية يتعلمونها قراءة وكتابة ؛ فانتشرت بينهم ، وحلت الأحرف العربية محل الأحرف الفهلوية . ولا غربة في اقبالهم الكبير هذا ؛ فاللغة العربية هي اللغة التي نزل بها القرآن الكريم ؛ وبها دونت الأحاديث النبوية الشريفة . ولقد ساعدتهم على استعمال الخط العربي أن الكتابة البهلوية أو الفهلوية لم تكن شائعة بين الفرس أنفسهم ؛ كما أن حروفها معقدة ، فوجدوا أن الحروف العربية سهلة ، ومستغاة ؛ بالإضافة إلى كونها - بالطبع - لغة الدين الذي اعتنقوه .

لقد نافس الفرس العرب في اجادة الخط ؛ فظهر عندهم ما يسمى بالخط الفارسي ، الذي شاع استعماله أيضاً في أفغانستان ، وباكستان ، والهند . والخط الفارسي خط بهي المنظر ؛ غاية في الحسن والجمال ، ومن لا يتقنه من خطاطيهم لا يعد عندهم خطاطاً .



(الشكل رقم ١٥)



(الشكل رقم ١٦)

للخط الفارسي ثلاثة أنواع:

أ - خط الشكسته:

هو أقدم أنواع الخط الفارسي نشأة. وشكسته تعني بالفارسية «المكور» ولهذا الخط قواعد خاصة وضعها الخطاط «شفيح»، الذي يقال أنه هو الذي اخترعه. ثم جاء بعده الخطاط درويش عبد الحميد الكالقاني فأكمل القواعد السابقة.^(١٠٧) ويبدو أن هذا الخط من الخطوط الصعبة؛ إذ يعتبره الخطاط محمد طاهر كردي طليساً ولغزاً من الألغاز المعقدة، حيث لا يعرفه إلا من تعلمه ومارسه.^(١٠٨) (أنظر الشكل رقم ١٧).

ب - خط التعليق:

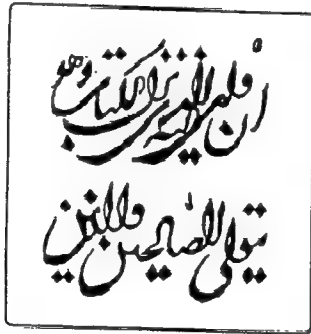
يشير محمد ماهر حماده إلى أن هذا النوع من الخط الفارسي ظهر في أوائل القرن الثامن الهجري^(١٠٩)؛ لكن مصادر أخرى تذكر أن أقدم ما وجد من ذلك الخط الذي سمي «التعليق» كان مؤرخاً سنة ٤٠١ هـ.^(١١٠)

هذا الخط ليس سهلاً - كما قد يعتقد البعض - إذ لا يخلو من الغموض . (أنظر الشكلين رقم ١٨ ، رقم ١٩) .

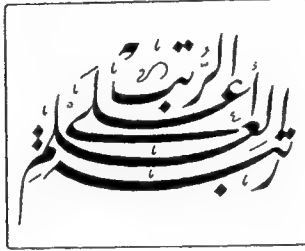
ج - خط النستعليق :

ظهر هذا الخط في القرن التاسع للهجرة . وأول من اخترعه ، ووضع قواعده الخطاط مير علي سلطان التبريزي ، المتوفى سنة ٩١٩ هـ .^(١١١) وهذا الخط كما يبدو من اسمه مشتق من خطي النسخ والتعليق . ولعل كثرة استخدامه في كتابة المخطوطات تعود لما يمتاز به هذا الخط من خفة ولطف ، إذ يعتبر اطوع واسلس كثيراً من خطي الشكسته والتعليق (أنظر الشكل رقم ٢٠) .

هذه تقريباً هي أشهر أنواع الخطوط العربية . ويوجد خطوط عربيّة أخرى كثيرة لم نتطرق إليها لأنها لم تنل نفس الشهرة التي نالتها الأقلام التي نحدثنا عنها . ومن أهم الخطوط التي استعملت ولم نحدث عنها خط الإجازة ، أو التوقيع ، والخط المغربي ، والخط الرماني .



(الشكل رقم ١٧)



(الشكل رقم ٢٠)

ثالثاً: أشهر أعلام الخط العربي:

الخط العربي فن رفيع، وجمال بديع، يستهوي كل ذي حسن وذوق؛ ولهذا قيل الخط نصف العلم. وقد منَّ الله على كثير من العرب وغيرهم من المسلمين باجادة الخط العربي؛ بل وإتقانه والإبداع فيه؛ ولضيق المجال سنستعرض ثلاثة من أشهر الخطاطين الذين نبغوا فيه واستحقوا بكل جدارة أن يخلدوا كما يخلد العظماء. وهؤلاء هم:

١ - ابن مقلة، أبو علي محمد بن علي بن الحسين بن مقلة

ولد بن مقلة في بغداد سنة ٢٧٢هـ. نبغ في الخط العربي حتى أبدع فيه. كان خطاطاً ووزيراً لثلاثة من الخلفاء العباسيين هم المقتدر بالله؛ والقاهر بالله؛ والراضي بالله. يعتبر بن مقلة المؤسس الأول لقاعدتي الثلث والنسخ اللتان سار عليهما الخطاطون. (١١٦) كما أنه هو الذي أطلق على خط النسخ اسم «البديع»، وهو أول من هندس الحروف وقرر مقاييسها وأبعادها بالنقط، وضبطها ضبطاً محكماً. (١١٧)

عاش بن مقلة حياة مترفه في عهد الخليفة الراضي بالله؛ لكن لسوء حظه وشي به إلى الخليفة الذي أمر بقطع يده اليمنى؛ وفي ذلك قال بن مقلة وهو ينوح على يده ويكي: «خدمت بها الخلفاء؛ وكتبت بها القرآن الكريم دفعتين تقطع كما تقطع أيدي اللصوص، ثم أنشد:

إذا مات بعضك فابك بعضاً فان البعض من بعض قريب» (١١٨)

لكن الخليفة الراضي أحلى سبيله ، واكرمه ؛ وعينه في الوزارة من جديد ؛ غير أن سوء الخط كان يطارده حيث قطع لسانه وصُجِن حتى مات رحمة الله عليه ؛ وكانت وفاته سنة ٣٢٨هـ . (١١٥)

٣ - ابن البواب ، أبو الحسن علي بن هلال بن عبد العزيز المعروف بابن البواب :
قرأ ابن البواب القرآن واثقته ؛ وتلقن علوم العربية على يد شيخه عثمان بن جني ؛ كما تتلمذ على يد محمد بن أسد بن سعيد الكاتب ، تلميذ بن مقلة . ولأن ابن البواب كان محباً للفن مولعاً بالخط العربي فقد بز بن مقلة بعد أن أثقن قاعدته في الخط ، إذ بعد أن جودها هذياً ونقحها وكساها بإحساسه المرفه ، وذوقه الرفيع بهجة وجمالاً .

قال أبو العلاء المعري يمدح خط بن البواب :

ولاح هلال من فنون أجادها بهاء النضار الكاتب بن هلال

كان بن البواب يتمتع بقدر كبير من اللياقة والأدب وحسن الخلق ؛ له في الكتابة الثرية أسلوب رفيع متميز ، وله بعض القصائد الشعرية ؛ إلا أن مستوى شعره لا يرقى إلى نثره .

كتب بن البواب أربعة وستين مصحفاً ، توجد منها نسخة أصلية بخطه في مكتبة جستر بيتي في مدينة دبلن الأيرلندية ، (١١٦) وأخرى مصورة عنها في قسم المخطوطات بجامعة الملك سعود بالرياض .

لابن البواب قصيدة في الخط يقول في أولها :

يامن يريد إجادة التحرير ويروم حسن الخط والتصوير
ان كان عزمك في الكتابة صادقاً فارغب إلى مولاك في التفسير (١١٨)

أسس في حياته مدرسة لتعليم الخطوط ظلت إلى زمن الخطاط جمال الدين ياقوت المستعصمي . توفي بن البواب رحمة الله عليه في بغداد بالعراق سنة ٤١٣هـ ، وقيل سنة ٤٢٣هـ ، ودفن بجوار الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله . (١١٩)

٣ - المستعصمي ، جمال الدين ياقوت بن عبد الله المستعصمي :

يكنى بأبي الدر ، وقيل بأبي المجد . رومي الأصل ، وسمي بالمستعصمي لأنه كان من مماليك الخليفة العباسي المستعصم بالله . درس مختلف العلوم والفنون . عمل خازناً لمكتبة المدرسة المستنصرية ، فأفاد منها كثيراً . له عدد من المؤلفات منها رسالة في علم الخط .

كان محباً للأدب، مولعاً بالشعر؛ كما تميز بثقافة واسعة. عشق ياقوت الخط العربي في وقت مبكر من عمره، فبرع فيه وأبدع؛ فكان خطه في غاية الروعة والجمال، حتى قيل أنه فاق بن البواب في جمال الخط، وحسن تنسيقه.^(١٢٠) وأصبح ياقوت مضرب المثل في حسن الخط وجودته؛ فكان الخطاطون ومازالوا يقلدونه، ويسرون على نهجه.

يقال أنه كتب ألف مصحف ومصحف؛^(١٢١) ولكن أغلب المصادر التي اطلعت عليها لم تؤكد أكثر من ثلاثة مصاحف.

عاش عمراً طويلاً قيل أنه بلغ ١٨٠ سنة^(١٢٢)؛ وفي تاريخ وفاته أقوال، فالكردي ذكر أنه توفي سنة ٦١٨ هـ ويحيى سلوم العباسي أورد وفاته سنة ٦٩٨ هـ؛ منبهاً في الهامش إلى أن الذي توفي سنة ٦١٨ هـ هو ياقوت المللكي؛^(١٢٣) كما أن الكردي أشار إلى ماورد في تحفة الخطاطين من أن وفاته كانت سنة ٦٩٩ هـ؛ ولعل هذا أقرب إلى الصواب؛ إذ أورد إبراهيم ضمرة في كتابه (الخط العربي: جذوره وتطوره) نموذجين لخط ياقوت بيده مؤرخان في عامي ٦٨١ هـ و ٦٨٢ هـ^(١٢٤)؛ مما يعني - إن صح - أنه توفي في أواخر القرن السابع للهجرة.

مراجع الباب الأول

- ١ - الكردي، محمد طاهر. تاريخ الخط العربي وآدابه. ط ٢؛ الرياض: الجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون؛ ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م؛ ص ٢٩.
- ٢ - خان، مجيد. نشأة وتطور الكتابة في الجزيرة العربية. ترجمة/ عبد الرحمن علي الزهراني. الرياض: وزارة المعارف - الإدارة العامة للآثار والمتاحف؛ ١٤١٣ هـ، ص ٨.
- ٣ - المصدر السابق، ص ٢٠.
- ٤ - المصدر السابق، ص ٢٤.
- ٥ - سورة البقرة: الآية ٣١.
- ٦ - القلقشندي، أحمد بن علي. صبح الأعشى في صناعة الإنشاء. بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع؛ ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م، مج ٣، ص ٩.
- ٧ - النويري، شهاب الدين أحمد. نهاية الأرب في فنون الأدب. ط ٢. القاهرة: دار الكتب المصرية؛ ١٩٢٩ م، مج ٧، ص ١.
- ٨ - ابن عبد ربه، أبو عمر أحمد بن محمد. العقد الفريد. ط ٢. تحق/ أحمد أمين وأحمد الزين وإبراهيم الأبياري. القاهرة: لجنة التأليف والترجمة والنشر، ١٩٤٨، مج ٤، ص ٢١١.

- ٩ - إبن خلدون، عبد الرحمن. كتاب العبروديانو المتبدأ والخبر. القاهرة: دار الطباعة الخديوية؛ ١٩٧١م، مج ١، ص ٣٤٩.
- ١٠ - التديم، ابو الفرج محمد بن إسحاق. كتاب الفهرست. ط ٣. تحق/ رضا تجمد. بيروت: دار المسيرة؛ ١٩٨٨م، ص ٧. وانظر «صبح الأعشى» للقلقشندي، مج ٣، ص ١١.
- ١١ - القلقشندي. المصدر السابق، مج ٣، ص ١٢.
- ١٢ - الكردى. المصدر السابق، ص ٣٤.
- ١٣ - التديم. المصدر السابق، ص ٨. وانظر «صبح الأعشى» مج ٣، ص ١٣.
- ١٤ - إبن خلدون. المصدر السابق، مج ١، ص ٣٤٩.
- ١٥ - الجيوري، تركي عطية عبود. الخط العربى الإسلامى. بيروت: دار التراث الإسلامى؛ ١٩٧٥م، ص ص ١٣-١٦.
- ١٦ - حماده، محمد ماهر. الكتاب العربى غطوطاً ومطبوغاً. الرياض: دار العلوم؛ ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م، ص ص ٣٩-٤٠.
- ١٧ - البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر. كتاب فتوح البلدان. تحق/ صلاح الدين المنجد. القاهرة: مكتبة النهضة المصرية، ١٩٥٦م، ص ٥٧٩. وانظر «الفهرست» للتديم، ص ص ٨-٧.
- ١٨ - الخط العربى من خلال المخطوطات. الرياض: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية؛ ١٤٠٦هـ، ص ١٩.
- ١٩ - حماده. المصدر السابق، ص ص ٤٤-٤٥.
- ٢٠ - السامرائى، قاسم أحمد. «تاريخ الخط العربى وأرقامه» مجلة عالم الكتب؛ مج ١٦، ع ٦، الجليديان ١٤١٦هـ/ نوفمبر- ديسمبر ١٩٩٥م، ص ٥٢٣.
- ٢١ - الكردى. المصدر السابق، ص ٦٦. وانظر «الكتاب العربى غطوطاً ومطبوغاً» لمحمد ماهر حماده، ص ٤٢؛ وكتاب «صبح الأعشى» مج ٣، ص ص ١٣-١٤.
- ٢٢ - سورة القلم: الآية ١.
- ٢٣ - سورة الفرقان: الآية ٥.
- ٢٤ - سورة الإسراء: الآية ٩٣.
- ٢٥ - القرطبي، محمد بن أحمد. الجامع لأحكام القرآن. بيروت: دار إحياء التراث العربى؛ ١٩٦٥م، مج ١٤، ص ١٧٨.
- ٢٦ - الزيات، أحمد حسن. تاريخ الأدب العربى. ط ٢٣؛ القاهرة: مكتبة نهضة مصر بالفجالة؛ ل.ت. ص ٦٦.
- ٢٧ - سورة المائدة: الآية ٥٠.
- ٢٨ - سورة آل عمران: الآية ١٥٤.
- ٢٩ - إبن منثور، جمال الدين محمد بن مكرم. لسان العرب. بيروت: دار صادر؛ ١٩٥٦م-١٣٧٥هـ، مج ١، ص ٥٩٩.

- ٣٠ - الزعشري، أبو القاسم محمود بن عمر. الفائق في غريب الحديث. تحق/ علي محمد الجاوي
وعبد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة: دار إحياء الكتب العربية؛ ١٩٤٥-١٩٤٨م. مج ٢.
ص ١٥٠.
- ٣١ - سورة الطور: الآيات: ٣-١.
- ٣٢ - الحلوجي، عبد الستار. المخطوط العربي. ط ٢. جدة: مكتبة الصباح؛ ١٤٠٩-١٩٨٩م.
ص ٢٢.
- ٣٣ - السيد يوسف، مصطفى مصطفى. العلم وصيانة للمخطوطات. جدة: شركة مكتبات عكاظ
للنشر والتوزيع؛ ١٤٠٤-١٩٨٤م، ص ٢٠.
- ٣٤ - حمودة، محمود عباس. تاريخ الكتاب الإسلامي. القاهرة: مكتبة غريب. لا.ت..
ص ٧٨.
- ٣٥ - إبن منظور. المصدر السابق؛ مج ٢، ص ٣٦٨.
- ٣٦ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ٢٢.
- ٣٧ - الزيات، حبيب. وصف الكتاب وصناعة الورق في الإسلام؛ مجلة المشرق. مج ٤٨؛
١٩٥٤م، ص ١٥.
- ٣٨ - فتوحى، ميري عبودي. فهرسة المخطوط العربي. بغداد: دار الرشيد للنشر؛ ١٩٨٠.
ص ٢٣.
- ٣٩ - زيدان، جرجي. تاريخ التمدن الإسلامي. القاهرة: دار الهلال؛ ١٩٥٨. مج ١.
ص ٢٥٩.
- ٤٠ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ٢٥.
- ٤١ - السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن. حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة. القاهرة: مط.
إدارة الوطن؛ ١٢٩٩هـ، مج ٢، ص ٢٣٠.
- ٤٢ - الفلقشندي. المصدر السابق؛ مج ٢، ص ٥١٦.
- ٤٣ - سورة الأنعام: الآية ٧.
- ٤٤ - سورة الأعل: الآيات ١٦-١٧.
- ٤٥ - الفلقشندي. المصدر السابق؛ مج ٢، ص ٥١٥-١٦.
- ٤٦ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ٢٧.
- ٤٧ - السيد يوسف. المصدر السابق؛ ص ٢٧.
- ٤٨ - التديم. المصدر السابق؛ ص ٢٣.
- ٤٩ - حسب الله، سيد؛ ومحمد جلال غندور. تاريخ الكتب والمكتبات عبر الحضارات الإنسانية.
الرياض: دار المريخ للنشر؛ ١٤١٧-١٩٩٦م، ص ٣٢.
- ٥٠ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ٣٣-٣٤.
- ٥١ - المصدر السابق؛ ص ٣٤.
- ٥٢ - سورة القلم: الآية ١.
- ٥٣ - سورة العلق: الآيات ٣-٤.

- ٥٤ - سورة الشعراء: الآية ١٩٦.
- ٥٥ - السيد يوسف. المصدر السابق؛ ص ٢٥.
- ٥٦ - القلقشندي. المصدر السابق؛ مج ٢، ص ص ٥٠٠-٥٠١.
- ٥٧ - المصدر السابق؛ ص ٥٠١.
- ٥٨ - المصدر السابق؛ ص ٥٠٠.
- ٥٩ - سورة الكهف: الآية ١٠٠.
- ٦٠ - القلقشندي. المصدر السابق؛ مج ٢، ص ٥٠٣.
- ٦١ - المصدر السابق؛ ص ٥٠٤.
- ٦٢ - سورة التوبة: الآية ٣.
- ٦٣ - الأنباري، عبد الرحمن بن محمد. نزعة الألباء في طبقات الأدباء. تحق/ عطيه عامر. بيروت: المطبعة الكاثوليكية؛ ١٩٦٦، ص ص ٦-٧.
- ٦٤ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ٧٩.
- ٦٥ - المصدر السابق؛ ص ص ٧٩-٨٠.
- ٦٦ - سورة الأعراف: الآية ١٥٦.
- ٦٧ - يعقوب، إميل. الخط العربي: نشأته، تطوره، مشكلاته، دعوات إصلاحه. لبنان: جروس برس؛ ١٩٨٦، ص ٣٢.
- ٦٨ - المصدر السابق؛ ص ٢٩.
- ٦٩ - الأسد، ناصر الدين. مصادر الشعر الجاهلي. ط ٣. القاهرة: دار المعارف؛ ١٩٦٦م، ص ٣٤.
- ٧٠ - الكردي. المصدر السابق؛ ص ص ٩٢-٩٣.
- ٧١ - يعقوب. المصدر السابق؛ ص ص ٣١-٣٢.
- ٧٢ - حموده. المصدر السابق؛ ص ٩٣.
- ٧٣ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ٨٢.
- ٧٤ - يعقوب. المصدر السابق؛ ص ص ٣٦-٣٧.
- ٧٥ - العباسي، يحيى سلام. الخط العربي: تاريخه وأنواعه. ط ١؛ بغداد: مكتبة النهضة؛ ١٩٨٤م، ص ٣٦.
- ٧٦ - حموده، محمود عباس. دراسات في علم الكتابة العربية. القاهرة: مكتبة غريب؛ لا. ت.، ص ٥٢.
- ٧٧ - يعقوب. المصدر السابق؛ ص ٤٠.
- ٧٨ - سورة يوسف: الآية ٢.
- ٧٩ - العباسي. المصدر السابق؛ ص ٣١.
- ٨٠ - حماده. المصدر السابق؛ ص ١٣٣.
- ٨١ - الكردي. المصدر السابق؛ ص ٥٩.
- ٨٢ - حموده. دراسات في علم الكتابة العربية؛ ص ٧٢.

- ٨٣ - المصدر السابق.
- ٨٤ - المصدر السابق.
- ٨٥ - التديم . المصدر السابق؛ ص ٨.
- ٨٦ - العباسي . المصدر السابق؛ ص ١٥٦.
- ٨٧ - ضميره، إبراهيم . الخط العربي: جذورة وتطوره . ط ٢ . الأردن - الزرقاء: مكتبة المنار؛ ١٤٧هـ - ١٩٨٧م، ص ٩٠.
- ٨٨ - حموده . دراسات في علم الكتابة العربية؛ ص ٨٥.
- ٨٩ - العباسي . المصدر السابق؛ ص ١٥٧.
- ٩٠ - ضميره . المصدر السابق؛ ص ص ٩٨-٩٩.
- ٩١ - المصدر السابق؛ ص ٩٩.
- ٩٢ - حماده المصدر السابق؛ ص ٩٩.
- ٩٣ - القلقشندي . المصدر السابق؛ مج ٣، ص ٥٤.
- ٩٤ - المصدر السابق؛ ص ٥٣.
- ٩٥ - الخلوji، المصدر السابق؛ ص ١٤٦.
- ٩٦ - ضميره . المصدر السابق؛ ص ١٢٠.
- ٩٧ - المصدر السابق.
- ٩٨ - المصدر السابق؛ ص ١٢٤.
- ٩٩ - الأعظمي، وليد . تراجم خطاطي بغداد المعاصرين . بغداد: مكتبة النهضة؛ ص ١٩٧٧، ص ٩١.
- ١٠٠ - الكردي . المصدر السابق؛ ص ١١٣ . وانظر محمود عباس حموده «دراسات في علم الكتابة العربية»، ص ١١٠.
- ١٠١ - ضميره . المصدر السابق؛ ص ١١٦.
- ١٠٢ - الكردي . المصدر السابق؛ ص ١١٧.
- ١٠٣ - حماده . المصدر السابق؛ ص ١٣١.
- ١٠٤ - ضميره . المصدر السابق؛ ص ١١٥.
- ١٠٥ - الكردي . المصدر السابق؛ ص ٣٩٥.
- ١٠٦ - ضميره . المصدر السابق؛ ص ١٤٥.
- ١٠٨ - الكردي . المصدر السابق؛ ص ٣٩٥.
- ١٠٩ - العباسي . المصدر السابق؛ ص ٥٨٧.
- ١١٠ - المصدر السابق.
- ١١١ - المصدر السابق؛ ص ٩٠.
- ١١٢ - ضميره . المصدر السابق؛ ص ١٥٧.
- ١١٣ - العباسي . المصدر السابق؛ ص ٩٠.

- ١١٤ - ضممه. المصدر السابق؛ ص ١٦٥ .
- ١١٥ - المصدر السابق؛ ص ١١٦ . وانظر يحيى سلوم العباسي، ص ٩٣؛ ومحمد طاهر الكردي، ص ٤١٣ .
- ١١٦ - الكردي . المصدر السابق؛ ص ٤١٣ .
- ١١٧ - العباسي . المصدر السابق؛ ص ٩٣ .
- ١١٨ - ضممه. المصدر السابق؛ ص ص ١٦٧ ، ١٦٩ .
- ١١٩ - المصدر السابق؛ ص ١٥٩ . وانظر الخط العربي... ليحيى العباسي، ص ٩٠ .
- ١٢٠ - ضممه. المصدر السابق؛ ص ١٦٦ .
- ١٢١ - المصدر السابق؛ ص ص ٤١٣ .
- ١٢٢ - الكردي . المصدر السابق؛ ص ٤١٣ .
- ١٢٣ - العباسي . المصدر السابق؛ ص ٩٣ .
- ١٢٤ - ضممه. المصدر السابق؛ ص ١١٦ .

الباب الثاني

الفصل الخامس: تعريف المخطوط.

الفصل السادس: صناعة الكتاب العربي المخطوط.

الفصل السابع: الوراقة والوراقون.

الفصل الثامن: ملامح الكتاب العربي المخطوط.

الفصل التاسع: المخطوطات العربية في العالم.

الفصل العاشر: صيانة المخطوطات.

مراجع الباب الثاني.

الفصل الخامس

تعريف المخطوط

لم يرد لفظ «مخطوط» في المعاجم العربية، وخاصة القديم منها؛ إذ يبدو أن هذا المسمى لم يكن معروفاً ومتداولاً قبل عصر الطباعة. يقول أحمد شوقي بنين: «لفظ مخطوط حديث في العربية، يبدو أنه ظهر مع ظهور الكتاب المطبوع. أما قبل ذلك فكانوا يقولون: «تأليف أو مؤلفات؛ كتب الأصول؛ الكتب الأمهات، أو الكتب الأساسية؛ لأنها كانت تحوي أساسيات العلم».^(١)

وبالبحث عن تعريف بغير العربية للمخطوط تبين أن هناك لفظان، أحدهما قديم ويُطلق عليه Codex، وهو لفظ لاتيني، فسره قاموس كولير Collier's Dictionary بأنه الكتابة الأثرية القديمة؛ وتعني الكتابة الأثرية على الألواح^(٢). أما قاموس المورد فقد ترجم كلمة كوديكس Codex بأنها تعني باللاتيني كتاب؛ أي مخطوط؛ والجمع Codices أي مخطوطات^(٣). وفي المعجم الموسوعي لمصطلحات المكتبات والمعلومات ورد لفظ كوديكس Codex بأنه يعني سِفر، أو كُرّاس، أو كتاب مخطوط على رق، أو على ورق بردي؛ وأنه كان يُطلق في الأساس على لوحين من المعدن أو الخشب أو العاج مربوطين معاً بمفصلة ذات حلقات، وأن الجوانب الداخلية للوحين كانت تغطي بالشمع ثم يُكتب عليها. . . ثم أطلق هذا الاسم فيما بعد على الكتب المصنوعة بهذا الشكل من البردي أو الرق^(٤). والمقصود بالكتب هنا - كما يبدو - الكتب المخطوطة؛ ولعل ما يؤكد ذلك إستهاده بوجود أسفار دينية قديمة في كل من بريطانيا وفرنسا؛ وهي مكتوبة على رق؛ ومنها - على سبيل المثال - سِفر الإسكندرية Codex Alexandrinus، وسفر بيزا Bezae Codex وسفر أفرام Codex Rescriptus Aphraemi^(٥) إلا أن أحمد شوقي بنين أشار إلى أن لفظ كوديكس باللاتيني يستثني كل ما ليس بكتاب كالقرايطيس واللوحات واللفائف؛ غير أنه لم يأت بأدلة تدعم هذا الرأي^(٦).

أما اللفظ الثاني، وهو الأحدث والأكثر شيوعاً فهو ما يُسمى باللغة الإنجليزية Man- uscript ؛ وهذه الكلمة تأتي في بعض المراجع محدودة الإستعمال كما في قاموس Collier's Dictionary إذ يقول إنها تعني الكتاب أو الوثيقة المكتوبة باليد، أو بالآلة الكاتبة؛ وخاصة قبل عصر الطباعة^(٧). أما في قاموس المورد فقد وردت الترجمة مشابهة وإن كانت مختصرة؛ فهو يقول بأن كلمة Manuscript تعني المخطوطة المكتوبة باليد أو مطبوعة على الآلة الكاتبة^(٨).

وهناك مصادر أخرى تتوسع في تعريف كلمة Manuscript ؛ فقد وردت في كتاب The Random House Thesaurus بأنها تعني ما طُبِعَ على الآلة الكاتبة، أو كُتِبَ بخط اليد؛ ويشمل ذلك الوثائق والمستندات^(٩). أيضاً وردت الترجمة في المعجم الموسوعي لمصطلحات المكتبات والمعلومات بأنها تعني المخطوط، أو الكتابة التي أُعدت باليد، أو بالآلة الكاتبة، أو نُقِشت على ألواح من الطين أو الحجارة؛ سواء جاءت على شكل كتاب، أو أوراق شخصية. أما إذا قيل Manuscript book فهذا يميز بأنه كتاب لا وثيقة ولا شيء آخر غير كتاب^(١٠).

يؤيد هذا التوسع في تعريف كلمة Manuscript كينيث دو كيت. Kenneth W. Duckett في كتابه Modern Manuscripts حيث يقول بأنها تشمل كل ما كُتِبَ بخط اليد، أو بالآلة الكاتبة؛ بما في ذلك النسخ الكربونية؛ وكذلك المستندات الشخصية كالصكوك والوصايا^(١١).

أما في الكتب العربية الحديثة التي تناولت موضوع المخطوط، فقد ورد في بعضها تعريفات مختلفة لمصطلح «مخطوط». فالدكتور عبد الستار الحلوجي عرّف المخطوط العربي بأنه الكتاب المخطوط بخط عربي؛ سواء أكان في شكل لفائف أو في شكل صُفَح ضُم بعضها إلى بعض على هيئة دفاتر أو كراريس^(١٢). وهو يقصد ما كُتِبَ بخط اليد؛ كما أنه بهذا التعريف يكون قد أخرج الرسائل، والعهد، والمواثيق، والصكوك من تعريفه؛ فهو يستبعد ما - كما يبدو - من أن تكون مخطوطات عربية؛ حتى ولو كانت مكتوبة بخط اليد، وبلغة عربية؛ وذلك ليكون التعريف مقتصرًا على ما هو شائع، أو متعارف عليه في الوقت الحاضر من أن المخطوط هو ما جاء على شكل كتاب كُتِبَ بخط اليد، وبلغة عربية.

أما الدكتور أرشيد يوسف فقد عرّف في كتابه (الكتاب الإسلامي المخطوط تدويناً وتحقيقاً) المخطوط بقوله: «... ومن هنا يُمكن أن نُعرّف المخطوط بأنه النسخة الأصلية التي كتبها المؤلف بخط يده باللغة العربية؛ أو سمح بكتابتها؛ أو أقرّها؛ أو ما نسخه الوراقون بعد ذلك في نُسخ أخرى منقولة عن الأصل؛ أو عن نُسخ غير الأصل؛ وينطبق ذلك على النسخ المصورة عن الأصل المخطوط».^(١٣)

ويبدو من تعريف الدكتور أرشيد يوسف أنه يقصد المخطوط العربي؛ وليس الإسلامي؛ وهو ما يخالف عنوان كتابه؛ إذ أن هناك مخطوطات إسلامية كُتبت بالخط العربي، ولكن بلغات غير عربية، كالفارسية، والأردية، والتركية القديمة، وغيرها من لغات الشعوب الإسلامية.

أيضاً نجد أن الدكتور يوسف نهج نفس النهج الذي نهجه الدكتور الحلوجي، حينما قصر تعريفه للمخطوط العربي على ما جاء على شكل كتاب؛ مستبعداً في ذلك الرسائل وغيرها من هذا التعريف.

إلى جانب هذين التعريفين نجد من يذهب بتعريف المخطوط إلى مجالات أوسع وأشمل. فمصطفى مصطفى السيد يوسف يرى أن المخطوط هو كل ما كُتب بخط اليد سواء كان رسالة، أو وثيقة، أو عهداً، أو كتاباً، أو نقشاً على حجر، أو رسماً على قماش؛ وسواء أكان بلغة عربية أو غير عربية^(١٤).

ومع أن هذا التعريف الأخير هو الذي يبدو أكثر شمولاً، ودقة، ومنطقية؛ إلا أنه ينبغي التنبيه إلى أن الناس، وخاصة في العالم العربي، حينما يتحدثون عن المخطوط إنما يقصدون - في الغالب الأعم - ما جاء على شكل كتاب، أو كُتِبَ قديم كُتب بخط اليد.

الفصل السادس

صناعة الكتاب العربي المخطوط

الحركة العلمية، والأزدهار الفكري اللذان برزا في القرون الأولى لهجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم أفرزا كماً كبيراً، بل وضخماً من الإنتاج الفكري المدون. ولكن ما وصلنا من هذا الإنتاج - كما تؤكد المصادر التاريخية - يعتبر بالرغم من كثرته، وأهميته، قليلاً مقارنة بما فقد، أو أُلُف، أو سُرِق.

هذا الكم الهائل من الإنتاج الفكري في شتى أنواع العلوم والمعرفة لم يأت بسهولة كما قد يتصور البعض، وإنما جاء في معظمه نتيجة جهود مضنية، وجبارة؛ بل ومتواصلة لرجال علم نذروا أنفسهم لخدمة الدين، والأمة، والعلم وطلابه. ولكي يصل هذا الإنتاج إلى القارئ العربي سلك طرقاً هي:

أولاً: التأليف والإملاء:

والتأليف هو أن يعكف العالم على جمع مادة كتابه، وتدوينها؛ ثم مراجعتها بهدف تهذيبها، وتنقيحها، وإضافة ما ينبغي إضافته، وحذف ما لا فائدة منه؛ فإذا ما أكمل المؤلف (الكتاب) بالصورة التي يرضيها العالم أخرجها إلى الناس.

أما الإملاء، فهو ثمرة مجالس العلماء مع طلبة العلم. وكانت هذه الطريقة تتم - غالباً - في الجوامع والمساجد.

ومجالس الإملاء هذه تشبه إلى حد ما تلك الدروس التي يلقيها في أيامنا هذه بعض العلماء في عدد من المساجد والجامع الكبيرة كالمسجد الحرام في مكة المكرمة، والمسجد النبوي الشريف في المدينة المنورة، والجامع الأزهر في القاهرة.

والإملاء هو أن يقعد عالم من العلماء، ويحيط به مجموعة متفاوتة العدد من التلاميذ؛ معهم الأقلام، والمحابر، والقراطيس؛ فيتكلم العالم بما فتح الله عليه من العلم؛ فيقوم التلاميذ بكتابة ما يلقيه عليهم العالم؛ فيصير - في الغالب - كتاباً. وقد بدأ كانوا يُسمون ما تتمخض عنه تلك المجالس بـ «الأمالي». فالأمالي هي إذن نتيجة مجالس الإملاء.

ومن المؤلفات التي حلت هذا المسمى (أمالي ثعلب) و (أمالي أبي علي القالي)، و (أمالي الزجاج). ولقد أورد حاجي خليفة في كتابه (كشف الظنون) فصلاً كاملاً عن الأمالي.

وكان طالب العلم الذي يحضر مثل تلك المجالس يكتب - عادةً - في أول كل مجلس، الصيغة التالية: مجلس أملاء الشيخ... أو شيخنا... بجامع كذا، أو مسجد كذا، في يوم... الموافق...، ثم يورد ما القاه شيخه في ذلك المجلس.

تلك المجالس الفكرية لم يكن التحدث فيها متاحاً لمن هب ودب؛ فلم يكن يتصدى للإملاء فيها إلا من وثق بنفسه، وقدرته العلمية، وكفاءته اللغوية والفكرية؛ واشتهرت أيضاً سمعته؛ ووثق به الناس؛ وشهدوا له بالفضل، والأمانة، وغزارة العلم.

منذ القرن الثالث للهجرة كانت مجالس الإملاء تنتشر في الحواضر الإسلامية؛ وإن كان ثقل تلك المجلس متمركزاً في بغداد. ولاغربة في ذلك فبغداد مقر الخلافة، ومركز الحركة العلمية؛ حيث كان العلماء، والأدباء، وطلبة العلم يقصدونها من شتى أرجاء العالم العربي والإسلامي؛ وذلك لما يجودونه من خدمات وتسهيلات، ودعم، وتشجيع من الخلفاء، والأمراء، والوزراء.

كان عدد طلبة العلم في تلك المجالس متفاوت؛ غير أن المصادر تشير إلى أرقام كبيرة قد لا يصدقها العقل؛ إذ لا تخلو - كما اعتقد - من المبالغة. فمثلاً مجلس سليمان بن حرب الواشجي (ت ٢٢٤هـ) يقال أنه كان يحضره أربعون ألف رجل؛^(١٥) بل إن العدد في أحد مجالس عاصم الواسطي (ت ٢٢١هـ) قُدِّر - كما يقول الخطيب البغدادي - بحوالي مئة وعشرين ألف شخص.^(١٦)

وقد يتساءل القارىء عن كيفية إيصال صوت العالم أو الشيخ لمثل هذه الأعداد الضخمة من البشر في وقت لم تكن فيه مكبرات الصوت قد ظهرت. هذه المشكلة يُقال أنها قد حُلَّت بواسطة فئة من الرجال يعرفون بالمستمطين، كانوا يتناقلون صوت الشيخ لإيصاله إلى جميع الحضور. وتشير بعض المصادر إلى أن هارون المستمطي كان يصعد فوق نخلة معوجة ويستمطي عليها.^(١٧) وكان عدد المستمطين هو الآخر متفاوت؛ يكثر بكثرة عدد الحاضرين للمجلس، ويقل بقلة عددهم، حتى قيل إن عدد المستمطين في مجلس أبي مسلم الكجي - مثلاً - بلغ سبعة مستمطين.^(١٨)

أول كتاب ظهر في العصر الإسلامي هو القرآن الكريم الذي تم جمعه في المرة الأولى في عهد الخليفة أبي بكر الصديق، وفي الثانية في عهد الخليفة عثمان بن عفان، وهو أول كتاب دون باللغة العربية.

قبل منتصف القرن الأول للهجرة بدأت حركة التأليف العربية تخرج إلى حيز الوجود؛ فالمسعودي يروي أن معاوية بن أبي سفيان، أول خلفاء العصر الأموي الذي امتد بين سنتي ٤٠-١٣٢هـ كان ينام ثلث الليل؛ ثم يقوم فيقعد، فيحضر الدفاتر، فيها سير الملوك، وأخبارهم؛ فيقرأ ذلك عليه غلمان له وكلوا بحفظها وقراءتها.^(١٩)

ويذكر بن سعد في طبقاته أن عروة بن الزبير (ت ٩٣هـ، وقيل ٩٤هـ) أحرق يوم الحرة (سنة ٦٣هـ) كتب فقه كانت له.^(٢٠) ويعتبر عروة أول من ألف كتاباً في مغازي الرسول صلى الله عليه وسلم.^(٢١)

لم تكن كل الكتب العربية التي جرى تأليفها خلال القرن الأول الهجري كتباً بالمعنى الصحيح؛ إذ لا تعد سوى مباحث مفردة، لا يتجاوز كل مبحث منها مسألة أو قضية يناقشها العالم. فكان الكتاب كما يقول د. الحلوجي بمثابة فصل من فصول كتاب من الكتب الحديثة.^(٢٢)

أما الحديث النبوي الشريف فقد مضى القرن الأول الهجري ولم يكن قد تم تدوينه رسمياً وبشكل منظم، إذ بدأ جمعه في مطلع القرن الثاني للهجرة على يد شهاب الزهري بأمر من الخليفة عمر بن عبد العزيز؛^(٢٣) ثم عني أبو جعفر المنصور بعد عمر بن عبد العزيز بتدوين الحديث، حيث أمر مالك بن أنس بوضع الموطأ.^(٢٤)

زاد التأليف؛ وبدأ يتجاوز حدوده القديمة منذ أوائل القرن الثاني الهجري؛ وذلك بعد ظهور حلقات الدرس، ومجالس الإماء. فابن شهاب الزهري (ت ١٢٤هـ) انقطع للتأليف حتى قالت عنه زوجته: «والله لهذه الكتب أشد علي من ثلاث ضرائره».^(٢٥) وما يؤكد أن نشاط التأليف - رغم قلة مواد الكتابة وارتفاع أثمانها - قد بدأ فعلاً في القرن الثاني للهجرة النبوية ما أشار إليه النديم من أنه كان هشام الكلبي (ت ٢٠٦هـ) أكثر من ١٢٠ كتاباً في شتى الموضوعات؛ وأن جابر بن حيان (ت ٢٠٠هـ) كان له حوالي ٣٠٠ من الكتب والرسائل.^(٢٦)

مؤلفات صدر الإسلام كانت تتناول موضوعات كثيرة؛ إلا أن التركيز كان منصباً أكثر من غيره على الحديث وعلومه، والتفسير، والمغازي. ولعل السبب في ذلك هو أن

المسلمين كانوا مهتمين كثيراً في أمور دينهم؛ فوجدوا في التركيز على هذه العلوم ما يساعدهم على فهم القرآن الكريم وتقريبه لأذهانهم.

يمكن القول بأن حركة التدوين والتأليف والنقل بدأت في العصر الأموي؛ إلا أن العصر الذهبي لهذه الحركة هو العصر العباسي. هذا لا يعني إنكار أو جحد ما للأمويين من فضل كبير في المحافظة على اللغة العربية وكتابتها، وإثراء عصرهم بالمؤلفات في مختلف المجالات تدويناً وتالياً ونقلًا. فالذين يصفون العصر الأموي بالجلبد والقحل في النواحي العلمية، والتدوين والتأليف والترجمة مثل حاجي خليفة، وجرجي زيدان، وغيرهما إنما هم أناس غير منصفين. صحيح أن الإقبال على العلم، وعلى التدوين والتأليف والنقل لم تكن بنفس القوة التي كانت عليها في العصر العباسي؛ ولكن لذلك أسباب معروفة ووجيهة؛ والتي من أهمها صعوبة الحصول على مواد الكتابة، وخاصة الورق، مقارنة بما كان عليه الوضع في العصر العباسي؛ إلا أن ذلك ليس مبرراً لبخس الأمويين حقهم، والتقليل من دورهم في هذه المجالات، فالنصف الثاني من القرن الأول الهجري كما يقول د. الحلوجي قد شهد توسعاً في التدوين وكثرة الكتب، وأن الكتب في الربع الأخير من القرن الأول كانت قد كثرت لدرجة أن خلفاء بني أمية جعلوا لها خزائن خاصة؛ بل لا تكاد نصل إلى أوائل القرن الثاني للهجرة حتى نجد الكتب قد كثرت وشاعت بين الناس.^(٧٧) وهذه هي الحقيقة التي حاول ويحاول بعض الناس طمسها وإنكار وجودها؛ إذ لا يمكن أن تكون النهضة العلمية، وإزدهار التأليف والترجمة في العصر العباسي قد قامت دون أساس، ونبتت من لا شيء. يقول د. محمد ماهر حمادة منصفاً العصر الأموي، ومدافعاً عنه: «ومن المستحيل وجود شجرة باسقة بدون جذور».^(٧٨) ثم يستشهد بكتاب «الموطأ» الذي ألفه الإمام مالك بإيعاز من الخليفة أبي جعفر المنصور فيقول: «وعلى الرغم من أن كتاب «الموطأ» يعود في تأليفه وخصائصه، وفترته الزمنية إلى العصر التالي - أي التالي للعصر الأموي، وهو العصر العباسي - إلا أن المؤلف استقى مادته من مؤلفات سابقة على زمنه، وعلى كتابه، كما هو واضح من الكتاب نفسه، ومن إشارات. وهذا دليل قوي على وجود مؤلفين سابقين على زمان الإمام مالك؛ وعلى أن التأليف الأصيل قد بدأ في هذا العصر - أي العصر الأموي -».^(٧٩)

والحقيقة التي لا ينكرها إلا مغالط وجاحد أن العصر العباسي هو استمرار للعصر الأموي ومكمل له. نعم لقد زرع الأمويون حقاً بذور النهضة العلمية التي فتحت واينعت وازدهرت في عصر بني العباس. ولقد لعب الورق الذي بدأ العرب في تصنيعه

بعد فتح سمرقند دوراً بارزاً وحاسماً في ازدهار التأليف، وغزارة الإنتاج الفكري المدون في العصر العباسي.

كان النشاط الثقافي والعلمي في العصر الأموي متمركزاً في دمشق مقر الخلافة الإسلامية؛ ولكن بعد سقوط دولة بني أمية سنة ١٣٢هـ انتقل مقر الخلافة من دمشق إلى بغداد بالعراق؛ ومعها انتقل النشاط الثقافي والعلمي؛ إذ أصبحت بغداد المركز الأول للحركة الفكرية، حيث ازدهر التأليف واتسعت الترجمة بشكل متسارع، بل ومذهل؛ لأن ما تحقّق في هذين المجالين بالذات صار سمة من سمات ذلك العصر؛ وعلامة من العلامات البارزة والمميّزة التي نالت الإعجاب والإكبار؛ وسجلها التاريخ للخلفاء العباسيين بأحرف من نور.

إن العصر العباسي كما أسلفنا هو بحق العصر الذهبي الذي برزت فيه المواهب وتطوّر الإبداع في كثير من مجالات الحياة الفكرية. ولاشك أنه كان للاهتمام الكبير، والتشجيع المستمر، والدعم المتواصل المادي والمعنوي من قبل كثير من الخلفاء العباسيين، وولاّتهم، ووزرائهم دور قوي وفعال في دفع عجلة تلك النهضة إلى الأمام؛ ناهيك عن استقرار المجتمع الإسلامي، ووفرة الأموال، وانتشار الورق وغيره من مواد وأدوات الكتابة، وبأسعار رخيصة مما أدى إلى رواج الكتب، وبالتالي تسابق الوراقين إلى افتتاح حوانيت لهم للمتاجرة بها، مما نتج عنه ظهور مهنة أوصنعة الوراقة.

وكنتيجة حتمية لانتشار الكتب؛ وللتلازم الذي يربط بين الكتب والمكتبات فقد انتشرت منذ ذلك الحين المكتبات بجميع أنواعها تقريباً. وتشير المصادر إلى أن أول مكتبة عربية ضخمة ظهرت في بغداد أواخر القرن الثاني الهجري هي المسماة بـ (بيت الحكمة) أو (دار الحكمة). وتلك المكتبة كما يصفها المؤرخون لم تكن مجرد مكتبة تكدس فيها الكتب؛ بل كانت مركزاً للثقافة والعلوم؛ ومنتدى للعلماء والأدباء وطلبة العلم.

ثانياً: الترجمة:

الإسلام عندما ظهر لم يطلب من العرب التقوقع والإنعزال عن العالم؛ بل حثهم على الإتصال بالأمم الأخرى ودعوة شعوبها للدين الجديد؛ لأنه - أي الدين الإسلامي - ليس للعرب وحدهم؛ فكانت الفتوحات الواسعة؛ وانتشارهم لنشر الدعوة الإسلامية، وبالتالي اختلاطهم بالأجناس الأخرى في المجتمعات غير العربية؛ ونتاج عن ذلك اندماج وتفاعل؛ وتأثير وتأثير؛ خاصة في اللغة والمجالات العلمية والثقافية؛ فأفاد العرب كثيراً بما نقلوه من علوم الأمم الأخرى المجاورة لهم إلى اللغة العربية.

ظهرت أهمية الترجمة، وفهم اللغات مع ظهور الإسلام؛ فقد حث الرسول صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه على تعلم لغات الأمم الأخرى؛ ومن ذلك أنه أمر زيد بن ثابت الأنصاري بأن يتعلم اللغة العبرية والسريانية، وأنه - أي زيد - كان يعرف الفارسية، والرومية، والقبطية، والحبشية؛ كما كان يترجم ما يأتي للرسول صلى الله عليه وسلم بهذه اللغات^(٣١) لكن الإهتمام الأكبر بلغات الأمم المجاورة للعرب، ويعلمهم وحضاراتهم إنها جاء بعد التوسع الكبير في الفتوحات الإسلامية؛ حيث تم نقل كثير من المؤلفات اليونانية، والسريانية، والفارسية. يقول د. علي النملة: «جاورت بلاد العرب أربع أمم كبرى كان لها أثر بارز في نقل العلوم إلى العربية، هي: اليونانية الإغريقية، والسريانية الشرقية، والفارسية، والهندية^(٣٢)» وكان وسطاء النقل من اليونانية والسريانية هم العلماء والأطباء النصارى من يونان وسريان، والذين كانوا يؤمّنون في خدمة الخلفاء الأمويين. ويشير فؤاد سزكين إلى أن الترجمة من الفارسية إلى العربية سبقت الترجمة من السريانية إلى العربية^(٣٣).

الترجمة في العصر الأموي بدأت مع أول خليفة أموي، وهو معاوية بن أبي سفيان (ت ٦٨هـ)؛ إلا أنها كانت - كما يبدو - ضعيفة نسبياً. يقول علي النملة مؤكداً وجود الترجمة في عهد معاوية: «... وكان لديه من ينسخون له الكتب التي يبدو أنها مترجمة عن اليونانية، واللاتينية، والصينية، على أثر استلامه لهدية من ملك الصين...»^(٣٤). لكن الذي قفز بالترجمة في العصر الأموي قفزات قوية إلى الأمام هو خالد بن يزيد بن معاوية (ت ٨٥هـ)؛ وكان يسمى حكيم آل مروان؛ إذ أحب العلم كثيراً، وأثر التفرغ له على الخلافة، وقد اهتم اهتماماً كبيراً بنقل الكتب العلمية من اللغات الأجنبية إلى العربية، حتى أن النديم اعتبر النقل الذي بدأ في عهد خالد هو أول نقل في الإسلام من لغة إلى لغة. ولقد ساعده على ذلك وجود مكتبة ضخمة ورثها عن جده معاوية؛ بالإضافة إلى كونه محباً للعلوم، وعلى دراية بالطب والكيمياء؛ حيث ألف فيهما وفي غيرها من العلوم رسائل أشار إليها النديم في الفهرست، وابن خلكان في وفيات الأعيان^(٣٥). لقد أنشأ خالد ما يمكن اعتباره مركزاً للنقل المنظم؛ فقد أحضر جماعة من فلاسفة اليونان وغيرهم، فترجموا له من اليونانية، والسريانية، والقبطية، والفارسية^(٣٦) ومن تولى الترجمة في عهده ماريو حنا الدمشقي، ويسمى - أحياناً - «مريانوس»، الذي كان صديقاً ليزيد بن معاوية، ومعلماً لخالد بن يزيد^(٣٧) أيضاً ترجم لخالد عن اليونانية الراهب إصطفن القديم^(٣٨) كما ترجم له جبلة بن سالم عدداً من الكتب من الفارسية إلى العربية^(٣٩). كذلك كان لعدد من الخلفاء الأمويين أمثال مروان بن الحكم، وعبد

الملك بن مروان، والوليد بن عبد الملك، وعمر بن عبد العزيز، دور في النقل من اللغات الأجنبية إلى العربية، إلا أن أدوارهم في هذا المجال كانت متفاوتة.

ومن أشتهر بالترجمة في أواخر العهد الأموي وأوائل العصر العباسي عبد الله بن المقفع، الذي يعتبر أحد أعمدة الترجمة من الفارسية إلى العربية، إذ نقل كثيراً من كتب الفرس إلى اللغة العربية، ومنها كتاب «كليلة ودمنة».

بعد سقوط الخلافة الأموية في دمشق، وتأسيس الخلافة العباسية في بغداد انتقل مركز النقل الرئيسي إلى هناك؛ حيث اتسعت الترجمة أكثر وأكثر بفضل الدعم المادي والمعنوي، والتشجيع المستمر والقوي؛ خاصة زمن الخلفاء أبي جعفر المنصور، وهارون الرشيد، وعبد الله المأمون. فالمنصور يعتبر أول خليفة عباسي أولى النقل رعايته واهتمامه؛ إذ كانت حركة الترجمة قد خبت في أواخر العصر الأموي؛ إلا أن المنصور نهض بها من كبوتها؛ فقد استقدم عدداً من العلماء، والأطباء؛ وفرغهم لأعمال الترجمة؛ منهم على سبيل المثال الطبيب اليوناني جورجوس بن جبرائيل (بن يحنثشوع)، وتلميذاه إبراهيم وعيسى بن شهلا حيث ترجوا عدداً كبيراً من الكتب اليونانية، والسريانية، وخاصة في مجال الطب. كما اهتم المنصور بترجمة الكتب الهندية في مجالات الطب، والعلوم، والكيمياء. ومن تولى ترجمة الكتب الهندية في عهده: «منكة» الهندي، وإبراهيم بن حبيب الفزاري.

كان المنصور ينفق على الترجمة بسخاء متقطع النظر، حتى قيل أنه كاد يُعرض الأموال العامة للخطر لكثرة ما كان يدفعه للمترجمين من العلماء.^(٣٩)

ازدهرت الترجمة كثيراً في عهد الخليفة هارون الرشيد؛ إلا أن العصر الذهبي للنقل من اللغات الأجنبية كان في عهد ابنه المأمون.

من أشهر مراكز الترجمة في العصر العباسي الأول مكتبة «بيت الحكمة» في بغداد. فقد كانت منتدى العلماء، والأدباء، والدارسين والباحثين لكثرة ما فيها من الكتب، وما يقدم فيها من خدمات وتسهيلات. وكانت إلى جانب ذلك كله مسرحاً لأكبر حركة ترجمة في التاريخ العربي. فقد كان الرشيد والمأمون مثقفين ثقافة عالية؛ ولهما ولع واهتمام بما هو مدون من علوم وتراث الشعوب التي للعرب صلات بها؛ فأمرًا بنقل ذلك إلى اللغة العربية ليتمكن العرب من الاستفادة منها. ويقال أن الرشيد كان يتعمد غزو المدن المملوءة بالكتب النفيسة والنادرة لكي يستولي على كتبها.^(٤٠) وكان يستعمل حملاته العسكرية، خاصة على بلاد الروم لهذا الغرض. يقول محمد ماهر حمادة: لعله - أي

الرشيـد - هو الذي بدأ تلك الحملات العسكرية ، ذات الهدف العسكري ، وفي نفس الوقت ذات الهدف العلمي ، بقصد جلب نفائس المخطوطات اليونانية إلى بغداد لتعريبها . . . وكان يتجه إلى المدن اليونانية المشهورة بأنها معاقل الثقافة اليونانية ، كعمورية ، وانقره . . . ويجعل من بين شروط الصلح الحصول على الكتب التي كان يريد ها . . .^(١١)

كان يتولى الترجمة في بيت الحكمة عدد كبير من العلماء . ويقال أن الرشيـد عهد إلى يوحنا بن ماسوية ، وهو طبيب نصراني ، كان يعتبر شيخ النقلة ، بالإشراف على الترجمة في الدار ، حيث كانت تتم عملية ترجمة الكتب القديمة التي جلبها المسلمون من بلاد الروم . أما الكتب الفارسية فقد عهد الرشيـد بمهمة نقلها إلى العربية إلى أبي سهل الفضل بن نوبخت ؛ وهو من أصل فارسي ؛ ويعتبر من أئمة المتكلمين .^(١٢)

فاقت الترجمة في عهد عبد الله المأمون ما كانت عليه في عهد والده هارون الرشيـد ؛ ولا غرابة في ذلك ، فقد كان المأمون شغوفاً إلى حد كبير بالعلم ؛ محباً للعلماء والأدباء ؛ حريصاً جداً على جمع الكتب وترجمتها . وكان يرسل البعثات إلى ملوك زمانه بحثاً عن الكتب القديمة والنفيسة . سار المأمون على نهج أبيه بأن جعل الصلح مع أعدائه أن يسلموه مالدتهم من كتب نفيسة ، كما حصل مع حاكم صقلية ؛ ومع الامبراطور البيزنطي ميخائيل الثالث ؛^(١٣) ومع حاكم قبرص ؛ حيث تم نقل الكثير من أفضل وأنفس الكتب من قبرص ، وصقلية ، وبيزنطة ، إلى بغداد ، عاصمة الخلافة العباسية .^(١٤)

ولقد توفر لحركة الترجمة في عهد الخليفة المأمون من المترجمين مالم يتوفر في عهود من سبقه ؛ إذ حشد لهذه المهمة الجلييلة أكبر عدد من العلماء ؛ نذكر منهم بن ماسوية ؛ الذي يقال أن المأمون أيضاً بعد والده جعله رئيساً للترجمة في بيت الحكمة ؛ وحنين بن اسحاق الذي عهد إليه المأمون بمراقبة النقل من اليونانية إلى العربية ؛ ويوحنا البطريق ، والحجاج بن مطر ، وقسطا بن لوقا ، وبن النوبخت العبادي وغيرهم كثير .

لم يكن النقل من اللغات الأجنبية إلى العربية خالٍ تماماً من العيوب والأخطاء ؛ لكنه أيضاً لم يكن يتم عشوائياً وارتجالاً ؛ بل كانت هناك مراجعات لما يتم ترجمته . وكان للعلماء النقلة دور في التصويب والإضافة ؛ وإيجاد المصطلحات العربية البديلة والمناسبة . يقول

د. عبد الستار الحلوجي عن حنين بن اسحاق: «... ومحدثنا بن جلمجل أن حنيناً هذا هو الذي أوضح معاني كتب بقراط، وجالينوس؛ ولخصها أحسن تلخيص؛ وكشف ما استغلف منها، وأوضح مشكلها.»^(٤٥) كان المترجمون إلى جانب عملهم هذا مؤلفين؛ فهم علماء لهم شهرتهم في الطب، والصيدلة، والكيمياء، وغيرها من العلوم وخاصة العلمية منها. فإبن النديم يذكر ليوحنا بن ماسوية ١٩ كتاباً في الطب،^(٤٦) وحنين بن اسحاق ٣٠ كتاباً؛ ولقسطا بن لوقا البعلبكي أكثر من ٣٠ كتاباً.^(٤٧)

الفصل السابع

الوراقة والوراقون

نتيجة لتوفر الورق في العالم العربي، وبأسعار زهيدة، فقد شاع استعماله على نطاق واسع في التدوين؛ فكثر بذلك الكتب تدويناً، وتأليفاً، ونقلًا. وأصبحت هناك حوانيت كثيرة للمتاجرة بالكتابة والكتب، وأدوات الكتابة من أوراق، وأحبار وأقلام؛ وظهرت تبعاً لذلك مهنة الوراقة، التي كانت تقوم مقام الطباعة والنشر في وقتنا الحاضر.

أدى الورق والوراقون دوراً بارزاً وهاماً في نشر الثقافة والعلوم؛ وأخذ الناس بجميع فئاتهم من حكام، وأمراء، ووزراء، وعلماء، وأدباء وطلبة علم يتسابقون على شراء الكتب فكان ذلك سبباً جوهرياً في انتشار حوانيت الوراقين في شوارع بغداد، حيث قُدر عددها في القرن الثالث للهجرة بأكثر من مائة حانوت.

لم تكن تلك الحوانيت مجرد دكاكين لنسخ وبيع الكتب وأدوات الكتابة؛ بل كانت أيضاً مجالس ثقافية يرتادها العلماء والأدباء والشعراء من أمثال الجاحظ، والمتنبي، وأبي الفرج الأصفهاني. ويقال أن الجاحظ كان يكتري حوانيت الوراقين ويبيت فيها للنظر.^(١٨)

أول من امتهن الوراقة في الإسلام كما تشير بعض المصادر التاريخية هو مالك بن دينار البصري (ت ١٣٠هـ)، وكان عالماً زاهداً، اشتهر بحسن الخط، فانقطع لكتابة المصاحف بالأجرة.^(١٩) لكن النديم يذكر أن مالكا هو أحد اثنين كانا يكتبان المصاحف في الصدر الأول، أولهما واسبقها هو خالد بن أبي الهياج، الذي كان يوصف هو الآخر بحسن الخط وجماله.^(٢٠) وهذا يعني أن الوراقة كانت موجودة قبل العصر العباسي وإن على نطاق ضيق جداً؛ فلما ظهر الورق وانتشر استعماله بكثرة، أخذت هذه الصنعة - أي الوراقة - هي الأخرى بالانتشار.

كانت الوراقنة مهنة عظيمة وجليلة ؛ بل وعترمة ؛ زاوها إلى جانب المحترفين بها رجال فضلاء ، وعلماء أجلاء ؛ لهم مؤلفات مشهورة ؛ نذكر منهم أبا الفرج محمد بن اسحاق النديم ؛ صاحب كتاب «الفهرست» ؛ وياقوت الحموي ، صاحب كتاب «معجم الأدباء» وأبا حيان التوحيدى ، صاحب كتاب «الإمتاع والمؤانسة» .

كان لمشاهير المؤلفين أنفسهم وراقون خاصون . وكان بعض الوراقين يسعون إلى المؤلفين للحصول منهم على حق التوريق لمؤلفاتهم ؛ فيقومون بعد الموافقة على ذلك بنسخها ، وتجليدها - أحياناً - ؛ ومن ثم تسويقها ؛ فكان أبو يحيى زكريا بن يحيى بن سليمان ؛ وأبو القاسم عبد الوهاب بن أبي حية ، يورقان للجاحظ .^(٩١) كما كان اسماعيل بن أحمد الزجاجي يورق للمبرد .^(٩٢)

أصبح الإقبال على شراء الكتب أكثر من طاقة الوراقين أنفسهم على تلييته ؛ إذ لم يكونوا بمفردهم قادرين على تأمين إحتياجات الناس ، وخاصة الطلبات العاجلة من المؤلفات القيمة ؛ فاضطروا إلى استئجار اشخاص لاستنساخ الكتب التي يكون الإقبال عليها كثيراً . يقول الدكتور محمد ماهر حماده : « . . . لقد وجد أفراد عندهم نساخ اختصوا بهم . فكانوا ينسخون لهم الكتب ويستلمون منهم الجرايات . . . » ؛ وقد ارتبطت مهنة النسخ بالوراقنة ، ويرد هذا التعبير كثيراً في كتب التراث «وكان يورق بأجرة» ويقصد به وكان ينسخ للوراقين بأجرة»^(٩٣) .

اشتهر كثير من الوراقين المحترفين إلى جانب سعة علمهم ، بحسن الخط ؛ فسلیمان بن محمد الحامض - وكان وراقاً لشعلب - إشتهر بصحة الخط ، وحسن المذهب في الضبط .^(٩٤) ويشير النديم إلى أن الوراق محمد بن عبد الله الكرمانى كان مضطلعاً بعلم اللغة والنحو ؛ مليح الخط ؛ صحيح النقل ؛ يرغب الناس في خطه^(٩٥) . وكما تنافس الوراقون على المؤلفين ، تنافسوا أيضاً على تحسين خطوطهم ؛ إذ أخذوا يدخلون على ما ينسخون من المؤلفات تحسينات زخرفية ، ولمسات جمالية تجعل عملهم مميزاً ؛ وذلك بغية جذب المؤلفين والمشتريين إليهم .

ومن هنا يُمكن القول بأن جمال الخط ؛ وصحة النقل ؛ ودقة الضبط كانت من متطلبات النجاح في مهنة الوراقنة .

أصبحت الوراقنة مصدراً للرزق عند المتخصصين فيها ؛ فازدهرت هذه الصنعة بكثرة المؤلفات ، وارتفاع أجور النسخ ؛ فابن شهاب العكبري (ت ٤٢٨ هـ) يقول أنه كان

يشتري الكاغد بخمسة دراهم فيكتب فيه ديوان المتنبي في ثلاث ليال ثم يبيعه بمئتي درهم ، وأقله بمئة وخمسين درهماً^(٥٦).

لكن الوضع السابق لم يدم طويلاً ؛ إذ لم تعد الوراقة تُدر إلا ربحاً ضئيلاً ؛ وفي ذلك قال الشاعر الأندلسي أبو محمد عبد الله بن البكري ، وكان وراقاً :

أما الوراقة فهي انكد حرفة أوراقها وشأرها الحرمان
شبهت صاحبها بصاحب إبرة تكسو العراة وجسمها عريان^(٥٧)

دور الوراقين في ازدهار التأليف والترجمة ، ونشر العلم والثقافة ؛ كان بارزاً ومشرفاً ولا يمكن إنكاره بأي حال من الأحوال ؛ إلا أنهم لم يكونوا كلهم - مع الأسف الشديد - من الثقافات الذين يمكن الإطمئنان إلى ما هو قوته ، أو مصنفونه . فقد ظهرت فئة قليلة ونادرة من الوراقين ارادت الكسب المادي على حساب الاساءة لهذه المهنة الجليلة ؛ وذلك بالدس ، وتزوير الحقائق فيما كتبه ، أو نسبة كتاب إلى مؤلف من العلماء الأفاضل الذين تجدد كتبهم - عادة - رواجاً لدى الناس . يذكر النديم - مثلاً - أن حماد بن إسحاق الموصلي أنكر أن يكون والده إسحاق بن إبراهيم الموصلي قد ألف كتاب « الأغاني الكبير » الذي يُنسب إليه . وأضاف بأن الذي وضعه شخص كان يورق لوالده قبل وفاته .^(٥٨) كما أشار النديم أيضاً إلى أن كتاب الإبل المنسوب للجاحظ ليس من كلامه ولا يقاربه^(٥٩) كذلك أكد النديم قيام محمد بن يحيى بن العباسي الصولي (ت ٣٣٠هـ) بسرقة كتاب اسمه « أخبار سديف وختار شعره » ؛ إذ يقول : « إنه - أي الصولي - عول في تأليفه على كتاب المرثدي (المريدي) في الشعر والشعراء ، بل نقله نقلاً وانتحله » .^(٦٠)

الفصل الثامن

ملامح الكتاب العربي المخطوط

نقصد بملاحجه، أي عناصره؛ أو خصائصه المادية التي يتكون منها أو يظهر بها. واستعراضنا لها سيكون مبنياً على مخطوطات ما بعد القرن الثاني للهجرة؛ أو ما ذكرته مصادر التراث عن الأسلوب الذي كان يتبعه العرب في تدوين كتبهم المخطوطة. بعبارة أخرى فإن مخطوطات القرنين الأول والثاني للهجرة لن تكون ضمن مصادر معلوماتنا عن كيفية، أو طريقة تدوين وإخراج الكتاب العربي المخطوط؛ وذلك لأن الزمن لم يبق لنا منها إلا التزهر اليسير وغير المتكامل؛ والذي لعبت عوامل الزمن المختلفة في تآكل معظم أجزائه، مما يحول دون إمكانية التعرف بشكل دقيق على المنهج الذي كان العرب يتبعونه في تدوين كتبهم المخطوطة خلال هذين القرنين.

أولاً : صفحة العنوان :

ليس في الكتب العربية المخطوطة؛ والتي أمكن الإطلاع عليها؛ أو التي ورد ذكرها في كتب التراث؛ أو في فهراس المخطوطات العربية، ما يدل على أن العرب كانوا في أول عهدهم بصناعة الكتاب يفردون صفحة في أوله خاصة بالعنوان؛ كما هو الحال بالنسبة للكتب الحديثة؛ وإنما كان العنوان يرد إما في بداية المخطوط وهو الغالب؛ أو في نهاية المخطوط؛ أو قد لا يرد إطلاقاً لا في البداية ولا في النهاية. الشيء الملفت للنظر هو أنهم كانوا - غالباً - ما يتركون قبل بداية الكتاب المخطوط أو مقدمته ورقة، أو صفحة بيضاء خالية من الكتابة، دون معرفة للأسباب التي دعتهم إلى ذلك؛ لكن الإستنتاج المرجح والمنطقي هو أنهم كانوا يتركونها لهدف واحد هو حماية المخطوط من التلوث أثناء مسكة باليد، خاصة إذا لم يكن الكتاب مجلداً. على أن النساخين الذين يتولون نسخ الكتب عن أصولها صاروا يضيفون في كثير من الأحيان عنوان الكتاب، أو العنوان واسم المؤلف على الصفحة الأولى؛ وغالباً ما يتم ذلك بخط بارز وواضح.

أما التي تترك بيضاء فإن هناك من يأتي فيها بعد ليضيف العنوان؛ أو العنوان واسم المؤلف، ويكون ذلك بخط مغاير - طبعا - للخط الذي كتبت به محتويات المخطوط نفسه .

ثانيا: بداية المخطوط:

يستهل المؤلفون مخطوطاتهم - عادة - بالبسملة، تليها الحمد له وأنظر الشكل رقم ٢١؛ ثم مقدمة عن المخطوط تشتمل - غالبا - على واحد أو أكثر من العناصر التالية:

- ١ - توطئة، أو تمهيد للموضوع، وأسباب تأليف الكتاب المخطوط .
- ٢ - عنوان أو إسم المخطوط .
- ٣ - إسم المؤلف .
- ٤ - فهرس المحتويات .
- ٥ - قائمة المراجع .

أي أن هذه العناصر كلها لا تتوفر دائماً في كل كتاب عربي مخطوط؛ ولكن في معظم الحالات فإنك ستجد على الأقل عنصراً واحداً منها .

لم يكن عنوان المخطوط؛ ولا إسم المؤلف حينها يرد ذكرهما في مقدمة الكتاب المخطوط يميزان عن النص الذي كتب به المخطوط لا بلون ولا بحجم الخط . إلا أن المؤلفين، أو النساخين صاروا فيها بعد يميزونها في كثير من الحالات بمداد يخالف لونه لون المداد الذي كتب به النص؛ أو بخط مغاير نوعاً أو حجماً للخط الذي كتب به المخطوط .

ثالثا: عناوين الأبواب أو الفصول:

كما هو الحال بالنسبة لعنوان المخطوط، واسم مؤلفه، فإن عناوين الأبواب أو الفصول، أو حتى العناوين الجانبية - إن وجدت - لم تكن في كثير من المخطوطات القديمة تميز عن النص لا بحجم الخط، ولا بلون المداد؛ وإنما كانت تكتب بنفس حجم الخط، ولون المداد الذي كتب به المخطوط كله؛ بل كانت الأبواب والفصول كثيراً ما ترد مكتوبة في وسط السطر مبدؤة بكلمة باب، أو فصل . . .؛ ثم يسرد المؤلف، أو الناسخ المادة العلمية . ولا شك أن هذه الطريقة متعبة للقارئ الذي قد يكون يريد باباً معيناً، أو فصلاً من الفصول؛ وهذا هو - كما يبدو - السبب الجوهرى الذي حدا فيها بعد بكثير



(الشكل رقم ٢١)

من المؤلفين والتساخين إلى اتباع أسلوب جديد يقوم على تمييز عناوين الأبواب والفصول بأحدى وسيلتين، أو بهما معاً. الأولى تكبير حجم خط عنوان الباب أو الفصل؛ والثانية هي تغيير لون المداد بحيث يكون مخالفاً لمداد بقية نص المخطوط.

كانت نصوص الكتب العربية المخطوطة تكتب - في الغالب الأحمر - بالمداد الأسود؛ والذي كان مفضلاً لدى الكتاب والقراء على حد سواء. أما عناوين الأبواب والفصول فكانت تكتب بالمداد الأحمر، أو الأزرق، أو الأخضر، أو البني؛ وإن كان اللون الأحمر هو الأكثر استعمالاً في مثل هذه الحالات، باستثناء المصاحف حيث كانت أسماء السور تكتب - عادة - بلاء الذهب.

التذهيب مارسه قبل المسلمين قدماء المصريين في نفائس كتبهم؛ كما كان من مميزات فن الكتاب البيزنطي في العصور الوسطى.^(١١)

لم يكن التذهيب لسور القرآن الكريم يطبق على جميع المصاحف؛ إذ وجد كثير من المصاحف دون تذهيب؛ بل إن بعض النسخ القرآنية لم تكن تميز أسماء سورها عن السور نفسها لا بخط، ولا بعداد. وقال أن المسلمون الأوائل كانوا يخرجون من إدخال أي شيء يميز كتابة القرآن الكريم عما كانت عليه في عهد الرسول صل الله عليه وسلم، وعهد خلفائه الراشدين؛ ويشمل هذا التخرج الشكل والإعجام والزخرفة ولكنهم أي المسلمون الأوائل ما لبثوا أن تخلوا عن ذلك حين رأوا أهمية، بل وضرورة الشكل والإعجام لمنع اللحن فيه. ثم انتقلوا إلى زخرفة أسماء السور، وفواصل الآيات في بعض المصاحف. وكان ماء الذهب. وبعض الألوان الزاهية الأخرى ولا سيما الأرجواني اللامع، والأزرق الفيروزي هي المفضلة في زخرفة القرآن الكريم وتزويقه، حتى أصبحت بعض المصاحف قطعاً فنية رائعة. وستعرض موضوع التذهيب بشيء من التفصيل ضمن الحديث فيما بعد عن الصور، والرسومات، والحليات، والزخارف.

رابعاً: الهوامش:

الهوامش هي المساحات الخالية من الكتابة، والتي تحيط بنص الكتاب المخطوط من جهاته الأربع في كل صفحة من صفحاته. فقد درج المؤلفون والنساخون على ترك هوامش تتناسب في حجمها - غالباً - مع حجم الورق المستعمل؛ فتتسع الهوامش إذا كبر حجم الورق، وتضيق إذا صغر حجمه. وكانوا يحرصون على أن تكون السطور متساوية في بدايتها ونهايتها؛ ولهذا استعملوا المد؛ أو ما يسمى - أحياناً - بالمط؛ وذلك لإتمام سطر أو نحو ذلك. والهدف هو - كما يبدو - إخراج الكتاب المخطوط بشكل هندسي منتظم. وينبغي التنبيه إلى أن المد، أو المط لا يُستعمل بكثرة؛ فقد كانت له قواعد وأصول؛ إذ لا يستحب استعماله إلا في حالات معينة وعند الضرورة.^(١٢)

للهوامش فوائد عديدة؛ فهي تستعمل لتدوين بعض التعليقات، أو الإضافات، أو التصويبات، سواء من المؤلف، أو الناسخ، أو القارئ. فقد دأب قراء المخطوطات بمرور الزمن، وخاصة المثقفون منهم على الكتابة على الهوامش كتعليقات، أو تقارير، أو شروح؛ وذلك أثناء قراءتهم للمخطوط مما قد يعتبر إذا كثرت تأليفاً يَجْمَل مسمى الحاشية. وكلمة حاشية نفسها مأخوذة من هذا المعنى، أي ما يكتب على هوامش الكتاب، أو أطرافه. ولقد أصبحت الحواشي التي كتبت على هوامش بعض

الكتب المخطوطة كتباً مستقلة بذاتها؛ آخذة نفس الاسم؛ مثل:

- حاشية على شرح تلخيص المختصر.
- حاشية الجرجاني على شرح المطول للتفتازاني.
- الحاشية القديمة لشرح التجريد.
- حاشية على تحرير القواعد المنطقية.

ومن فوائد الهوامش أيضاً تسهيل عملية التجليد؛ إذ يمكن تجليد الكتاب المخطوط دون تعرض النص للأذى. كذلك فإن الهوامش تحمي النص أثناء القراءة؛ إذ أن القراء - عادة - حين يمسكون الكتب يضعون أصابعهم على هوامش الصفحات؛ وهو ما قد يلحق بالنص ضرراً فيما لو لمست الأيدي؛ خاصة إذا كانت ملوثة، أو بها رطوبة من ماء أو عرق أو نحو ذلك. ولكن لأن الهوامش تكون - في الغالب - خلواً من الكتابة فإن احتمال تعرض النص للأذى يصبح والحالة هذه ضعيفاً.

خامساً: تسطير الصفحات:

الهدف من التسطير كما هو معروف هو تنظيم الكتابة اليدوية لمنع التداخل والإعوجاج. إلا أن الكتب العربية المخطوطة التي بين أيدينا لا تدل على أن مصانع الورق كانت تنتج في السابق ورقاً مسطراً كما هو الحال في أيامنا هذه. كما أن معظم المؤلفين والنساخين لم يكونوا يسطرون الأوراق قبل الكتابة عليها. لكن يبدو أنهم كانوا يتمتعون بموهبة تندر في زماننا، ألا وهي الكتابة دون ميل أو إعوجاج. وهذا بالطبع يؤكد حرصهم الشديد على استقامة السطور؛ كما كانوا يحرصون كذلك على أن تكون نسبة التباعد بين السطور واحدة؛^(١٣) وكذا عدد السطور في كل الصفحات باستثناء - طبعاً - الصفحتان الأولى والأخيرة؛ اللتان يقل فيهما - غالباً - عدد السطور عن باقي صفحات المخطوط؛ على أن عدد السطور يختلف من مخطوط لآخر؛ وذلك راجع لعوامل منها حجم الورق؛ وحجم الخط؛ واتساع المسافة بين السطور. وقد ذكر الحلوجي أن عدد السطور - على وجه التقريب - في صفحات مخطوطات القطع الصغير تتراوح ما بين ١٢ إلى ١٥ سطراً؛ وفي مخطوطات القطع المتوسط ما بين ٢٠ إلى ٢٥ سطراً؛ وفي مخطوطات القطع الكبير تتراوح ما بين ٢٥ إلى ٣٠ سطراً.^(١٤)

التقديرات التي ذكرها الحلوجي ليست ثابتة على جميع المخطوطات، وإنها هي تنطبق إلى حد كبير على معظمها.

عند الإعداد الفني للكتاب المخطوط - أي فهرسته وتصنيفه -، وخاصة الفهرسة الشاملة أو التفصيلية، تظهر أهمية تعداد السطور في المخطوط؛ إذ جرت العادة على تسجيلها كواحدة من متطلبات الفهرسة الوصفية له؛ على ألا تؤخذ هذه المعلومة لا من الصفحة الأولى، ولا الأخيرة، بل من إحدى الصفحات الداخلية. «أنظر الأشكال رقم ورقم ٢٢ ورقم ٢٣».

سادساً: علامات الترقيم:

علامات الترقيم هي الأدوات التي نستخدمها - عادةً - للفصل بين الجمل كالفاصلة، والفاصلة المتقوطة، والنقطة؛ وغير ذلك من العلامات التي اتفق المؤلفون، والناسخون، والباحثون على استعمالها في كتاباتهم.

علامات الترقيم في المخطوطات العربية، وخاصة القديم منها يختلف بعضها عن علامات الترقيم المستخدمة في وقتنا الحاضر. فقد استخدموا في مخطوطات القرون الأولى للهجرة، وحتى القرن الخامس تقريباً بعض العلامات، مثل:



وتتألف هذه العلامات كما هو واضح من دائرة، أو دائرة مقنوقة من الداخل، أو دائرتان متجاورتان، أو دائرتان متماستان، أو دائرة يقطعها خط يخرج من داخلها إلى خارجها، أو دائرة يخرج منها خط منحني يتجه يساراً ثم ينعطف ناحية اليمين مكوناً ما يشبه الميم المائلة.^(٢٥) ويشير الحلوجي إلى أن الدائرة أكثر استعمالاً وأسبق وجوداً في المخطوطات العربية من النقطة؛ وأن العرب ربما استعاروها - أي الدائرة - من المخطوطات الفهلوية؛ مستهدداً على ذلك بظهور الدائرة في مخطوطات القرون الإسلامية الأولى، ثم اختفائها وظهور النقطة بدلاً منها في المخطوطات المتأخرة.^(٢٦)

سابعاً: الاختصارات:

يقصد بالاختصارات كتابة رموز مختصرة تدل على الكلمات التي يكثر تكرارها في النص المكتوب. فقد كان الكتاب العرب - عادةً - يختصرون، أو يختزلون الكلمات التي تتكرر بكثرة في صيغ التحديث والإخبار؛ فكلمة «أخبرنا» على سبيل المثال تختصر إلى «أنا» أو «أرنا»؛ وكلمة «حدثنا» تختصر إلى «ثنا» أو «دثنا»؛ وكلمة «حدثني» تختصر إلى «ثني» أو «دثني»؛ وكلمة «قال حدثنا» تختصر إلى «قثنا». أما اختصار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا يتخرجون من فعل ذلك؛ بل كانوا يكرهونه؛ إلا أن بعض

المؤلفين والنساخين المتأخرين اختصروها إلى عدة أشكال مثل «صلع» أو «سلم» أو «صلعم» أو «ص».

وهناك اختصارات أخرى ظهرت في بعض المؤلفات القديمة منها:

- «رحه» وهي اختصار لـ «رحم الله».
- «وتع» وهي اختصار لكلمة «تعالى».
- «ورضه» وهي اختصار لكلمة «رضي الله عنه».^(٧٧)



(الشكل رقم ٢٢)

كما يوجد في بعض كتب الحديث بعض الاختصارات الخاصة بأئمة الحديث مثل :

الحرف «خ» ويرمز للإمام البخاري .

الحرف «م» ويرمز للإمام مسلم .

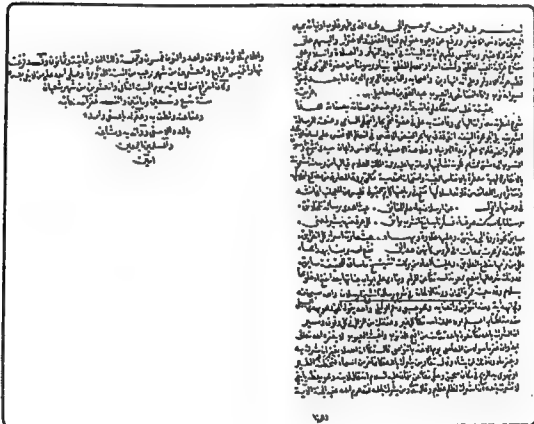
الحرف «ت» ويرمز للترمذي .

الحرف «د» ويرمز لأبي داود .

الحرف «ن» ويرمز للنسائي .

الحرف «ق» ويرمز للقزويني .^(٦٨)

(الشكل رقم ٢٣)



ثامناً: التصويبات والإضافات:

كان المؤلفون والنساخون عرضة للخطأ، أو السهو والنسيان أثناء الكتابة؛ كأن يكرر، أو يسقط جملة، أو كلمة، أو حرفاً. فإذا أدرك المؤلف أو الناسخ ما وقع فيه من سهو، أو خطأ، فإنه يقوم بتصحيحه. فإن كان الخطأ تكراراً لحرف، أو كلمة، أو جملة، شطب الثاني من المكرر، لأن الأول هو الصح، والثاني هو من أصله خطأ؛ إلا أن يكون المكرر مضافاً ومضافاً إليه، أو موصوفاً وصفه، فإن المستحب هو مراعاة اتصالهما، وذلك بشطب الأول إن كان المكرر هو المضاف، أو الموصوف؛ أو بشطب الثاني إن كان المكرر هو المضاف إليه، أو الصفة. ^(٣٩)

أما إذا كان المكرر قد كُتب في نهاية سطر وبداية السطر الذي يليه، فيُشطب الأول الذي في نهاية السطر، ويترك الذي في البداية.

أما الخطأ فإن كان في كلمة، أو جملة، فإن الطريقة السليمة هي شطب الخطأ وكتابة الصواب فوقه. والمقصود بالشطب هنا ليس طمس الكلمة أو الجملة طمساً كاملاً، وإنما الإكتفاء بوضع خط واضح فوق المطموس، دلالة على إلغائه وإبطاله. أما الحك فكان مكروهاً. ^(٤٠)

وبالنسبة للكلمات المنسية فكانت تضاف - في الغالب - بين السطور؛ خاصة إذا كانت كلمة أو اثنتين. أما إذا كانت أكثر مما تحمله الفراغات الموجودة بين السطور فإن المتبع في مثل هذه الحالة هو أن تضاف في الحاشية. أي الهامش؛ مع وضع إشارة من موضع الكلمات المنسية في السطر حتى يستمر المعنى، ويتنظم الكلام، وترابط الأفكار. وهذا ما يعرف بالتخريج على الحاشية. وكان البعض يكتب في نهاية التخريج كلمة «صح». ^(٤١)

تاسعاً: ترقيم الأوراق، أو الصفحات:

يقصد بالترقيم هنا وضع أرقام تسلسلية، أو ما شابه ذلك على صفحات الكتاب بهدف تحديد موقع كل ورقة داخل الكتاب؛ كما هو متبع في الكتب المطبوعة.

بالنسبة للكتب العربية المخطوطة التي دونت في العصور الأولى وحتى نهاية القرن الرابع الهجري لم تكن في معظمها تخضع لأي نوع من أنواع الترقيم. إلا أن المؤلفين والنساخين فيما بعد أدركوا أن المخطوط عرضة للإفراط والإضطراب، وبالتالي اختلاط الأوراق، وصعوبة إعادتها إلى وضعها السليم. لهذا فكروا في إيجاد حل لهذه المشكلة.

وكان الحل هو كتابة أول كلمة في السطر الأول من الصفحات اليسرى في الهامش السفلي للصفحات اليمنى فقط من الكتب العربية المخطوطة. ويسمى هذا بـ «التعقيب».

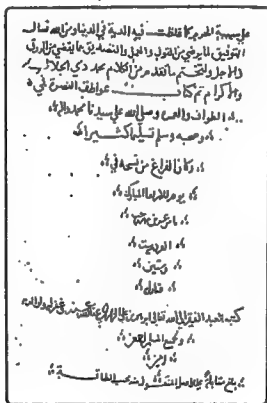
يرى الحلوجي أن هذه التعقيبات لم تظهر إلا بعد القرن الرابع للهجرة؛ فهو يقول: «ويبدو أن تلك التعقيبات لم تظهر إلا بعد القرن الرابع الهجري لأننا لانجد لها أثراً في أي مخطوط من مخطوطات القرنين الثالث والرابع التي تحت أيدينا.^(٧٢) إلا أن أحمد شوقي بنين لا يشارك الحلوجي هذا الرأي، بل أنه يتساءل مستغرباً كيف يقبل عاقل هذا الرأي؟ ويضيف: أيعقل أن ينسخ مخطوط بدون اللجوء إلى وسيلة من الوسائل لترتيب أوراقه تسيراً على قارئه أو دارسه؟^(٧٣) والذي دفع أحمد شوقي بنين إلى هذا الرأي ما أشار إليه من أن الدراسات الخاصة بهذه الظاهرة تشير إلى أن اللوحات الطينية المكتشفة في مكتبة آشور بانبال في مدينة نينوى القديمة بالعراق، والتي ترجع إلى القرن السابع قبل الميلاد فيها ما يثبت استخدام التعقيب بكتابة آخر سطر في اللوحة السابقة في اللوحة التي تليها.^(٧٤) كما أشار إلى وجود مخطوطات عربية في دار الكتب الظاهرية بدمشق (حالياً مكتبة الأسد) والخزانة الوطنية الفرنسية بباريس، ومكتبة جستريني في أيرلندا كتبت في القرنين الثالث والرابع الهجريين تشتمل كلها على التعقيب؛ مما يعني أن العرب عرفوها واستخدموها في بعض كتبهم وليس كلها قبل القرن الخامس الهجري.^(٧٥)

عاشراً : نهاية المخطوط:

نعني بنهاية المخطوط خاتمة الكتاب العربي المخطوط؛ والتي تعتبر من أهم عناصره، أو ملامحه. فهي تتميز - عادةً - بعبارة تدل على انتهاء النص، وأن هذا هو آخر مادون في هذا الكتاب أو المجلد، مع ذكر لإسم الناسخ، ومكان النسخ؛ وتاريخه، محدداً باليوم، والشهر، والسنة. وهذه المعلومات كلها أو بعضها ترد في كثير من المخطوطات العربية، باستثناء مكان النسخ الذي لا يرد كثيراً. وأحياناً وإن كان نادراً يرد في نهاية المخطوط عنوان المخطوط، واسم مؤلفه.

أما إذا كان الكتاب المخطوط يتألف من عدة أجزاء، أو مجلدات، فإنه يرد في نهاية كل جزء أو مجلد العبارة التالية: (تم الجزء كذا؛ أو المجلد كذا، ويليه الجزء كذا، أو المجلد كذا، وأوله كذا وكذا..) وتأتي نهاية المخطوط - في الغالب - على شكل هرم مقلوب يسمى «متن المخطوط». «أنظر الشكل رقم ٢٤».

نتيجة لقلة الورق، وارتفاع ثمنه، خاصة خلال القرنين الأول والثاني للهجرة لم يكن المؤلفون والنساخون يهتمون كثيراً - كما يبدو - بتساوي أحجام أوراق الكتاب المخطوط الواحد؛ إذ كانوا يفرحون بالورق دون مبالاة بشكله، أو نوعه أو حجمه؛ ولهذا وجدت بعض المخطوطات القديمة تضم أوراقاً مختلفة الأحجام إلا أن هذه الظاهرة اختفت إلى حد كبير بعد أن بدأ العرب بتصنيع الورق في بلادهم، مما ساعد على وفرته، وورخص ثمنه، وانتشار استعماله.



(الشكل رقم ٢٤)

رغم كثرة الورق وتعدد أنواعه، وأحجامه فإن المؤلفين والنساخين كانوا - كما يبدو - حرصين على توحيد حجم أوراق المخطوطات. ولعل ما يؤكد أن الرغبة هذه كانت موجودة لديهم هو أن أوراق المخطوطات التي ظهرت في القرن الرابع الهجري وما بعده كانت في معظمها متساوية تقريباً في المخطوط الواحد.

لم تكن للكتب العربية المخطوطة مقاييس، أو أحجام ثابتة؛ إذ نجد بينها تفاوتاً بيناً في الأحجام والمقاسات، باستثناء مخطوطات القرون الأولى للهجرة والتي ظهر معظمها كما يقول الحلوجي في حجمين متقاربين، الأول ١٢×١٨ سم، والثاني مقاس ١٨×٢٥ سم تقريباً.^(٣٦)

ثاني عشر: التمليكات، والإجازات، والساعات، والمعارضات أو المقابلات:

التمليكات، والإجازات، والساعات، والمعارضات ليست سوى وسائل، أو صور توثيق تُذكر في أوائل، أو أواخر صفحات بعض المخطوطات.

بالنسبة للتمليكات فإن العرب قد اعتادوا على تدوين أسماهم على الكتب المخطوطة التي يمتلكونها؛ هذا إذا كان المالك شخصاً معيناً؛ أما إذا كانت ملكية المخطوط تعود لجامع أو مسجد، أو مكتبة ما، فإن اسم الجامع، أو المسجد، أو المكتبة هو الذي يدون على المخطوط. وقد يدون أيضاً تاريخ التملك ويلاحظ ظهور التمليكات على الصفحات الأولى أكثر من الصفحات الأخيرة.

أما الإجازات فهي إذن من الشيخ أو العالم يميز به من يثق به من تلاميذه، أو من طلبية العلم الآخرين برواية، أو نسخ، أو تدريس كتاب معين من كتبه التي ألفها. وتشمل الإجازة - عادة - على معلومات منها: إسم المجيز، وإسم المجاز له، واسم الكتاب، ونوع الإجازة وبارئها. ولم يكن أحد - في الغالب - يجرؤ على القيام بتدريس مادة كتاب من الكتب لعالم من العلماء من دون أن يجاز له القيام بهذا العمل؛ بل لابد من إثبات هذه الإجازة على الكتاب نفسه بخط المجيز وتوقيعه.

أما بالنسبة للساعات فهي اثبات أن الكتاب المخطوط قد أسمع على مؤلفه، أو على عالم فاضل يوثق بعلمه. فقد كان نظام التعليم في الإسلام يقوم على أستاذ، أو شيخ يشرح كتاباً، أو يعلي مؤلفاً؛ والتلاميذ من حوله يدونون ذلك؛ ثم يقوم أحد التلاميذ بإعادة ما أملاه أستاذه، أو شيخه ليتأكد هو وزملاؤه من صحة ما كتبه؛ ولتؤكد هذه الصحة بتدوين ما ثبت أن فلاناً قد أسمع هذا الكتاب على الشيخ فلان ليكون ثقة - أي الكتاب - في مادته بعد ذلك. كما جرت أيضاً عادة بعض طلبية العلم أن يقرأوا الكتاب المخطوط على شيخ عالم بإعادة الكتاب المقرؤ حتى ولو لم يكن مؤلفه، ثم يشبوا في آخر الكتاب بإسم العالم الذي قرأه عليه؛ وذلك زيادة في الثقة بصحة وسلامة محتويات مادة الكتاب المخطوط.

وفيما يتعلق بالمعارضات، فهي المراجعات، أو المقابلات التي تتم بين نسختين أو أكثر من مخطوط ما؛ وذلك بأن تكون إحدى النسخ أصلية؛ كأن تكون نسخة المؤلف؛ أو أسمعته عليه؛ أو عليها ما يؤكد صحتها؛ فيؤتى بالنسخة، أو النسخ الأخرى وتراجع على الأصل؛ كأن يقرأ الأصل شخص يوثق به والآخرين يتابعون ما يقرأ في النسخ الأخرى؛ ثم يدون في آخر النسخة أو النسخ الأخرى ما يفيد بأنها عورضت، أو قوبلت على الأصل.

السماعات، والمعارضات أو المقابلات تدون في أكثر الأحيان في نهاية المخطوطات. أما الاجازات فإن نهاية المخطوطات تكون - في الغالب - لا تتسع لها؛ ولهذا كانوا يسجلونها على أوراق منفصلة تضاف إلى آخر المخطوط. (انظر الأشكال رقم ٢٥ ورقم ٢٦ ورقم ٢٧).

ثالث عشر: الصور، والرسومات، والحليات والزخارف:

من ألوان الفن في الكتب العربية المخطوطة: الصور، والرسومات؛ التي يؤتى بها لخدمة النص المكتوب. أما الحليات والزخارف؛ وهي أيضاً من ألوان الفن، فليس لها صلة بالنص إطلاقاً، وإنما تزين بها بعض الكتب المخطوطة لغرض جمالي بحت.

عرفت الصور والرسومات طريقها إلى الكتاب العربي منذ القرن الثاني للهجرة. وكانت في أول أمرها بسيطة، خالية من الإبداع الجمالي؛ إذ ينظر إليها على أنها وسيلة لا غاية؛ توضيحية لا جمالية.

وتؤكد مصادر التراث أن العرب عرفوا الكتب المصورة عن طريق الفرس منذ أوائل القرن الثاني للهجرة^(٧٧) ويعتبر كتاب (كليلة ودمنة) الذي ترجمه عبد الله بن المقفع من أوائل الكتب المصورة في اللغة العربية^(٧٨) ومن أشهر الكتب المزينة بالصور كتاب (عجائب المخلوقات) للقرظيني، وكتاب (صور الكواكب) للمصوفي، وكتاب (مقامات الحريري)، وكتاب (خواص العقاقير) لعبد الله بن الفضل.

استخدم الخلفاء الأمويون، والعباسيون، والفاطميون الصور والرسومات على العملات، وعلى جدران بعض القصور.

قد يتساءل البعض عن موقف الإسلام من الصور. والحقيقة أن معظم فقهاء المسلمين يحرّمون التماثيل التي لها روح، كالإنسان، والحيوان، ونحو ذلك، أما ما ليس له روح كالأشجار، والأزهار فلا خلاف بين العلماء في إباحته.

أما ماله روح ولا ظل له فقد وقع فيه خلاف بين العلماء، فذهب بعضهم إلى تحريم أخذها بما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون»؛^(٧٩) وقوله عليه الصلاة والسلام: «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة»^(٨٠). وذهب البعض الآخر إلى إباحته محتجين بأن ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حول تحريم الصور لم يكن مطلقاً؛ فقد قال: «إلا رقماً في ثوب»^(٨١)؛ وما ورد عن عائشة رضي الله عنها في صحيح مسلم أنها قالت: «كان لنا ستر به تمثال طائر؛ وكان الداخل إذا دخل استقبله، فقال النبي عليه الصلاة والسلام: «حولي هذا فإني كلما دخلت فرأيت ذكرت الدنيا»^(٨٢).

ويجيب كثير من العلماء في عصرنا الحاضر الصور التي أصبحت ضرورية كالصور الشمسية في الوثائق، والبطاقات الرسمية؛ وكذلك الصور التي تستعمل كوسيلة إيضاح تعليمية بها في ذلك الصور المجسمة التي أصبحت من الإحتياجات اللازمة لطلاب الطب والتشريح؛ إذ بوضعها أمام الدارسين مايساعدهم على التعرف على أسرارها، وكشف أمراضها، وكيفية علاجها.

لم تكن الزخارف، والصور، والرسومات التي وجدت في الكتب العربية المخطوطة؛ وخاصة تلك التي كتبت بعد القرن الرابع للهجرة أقل حظاً في الجمال، والإبداع من تلك التي كانت على جدران القصور والجوامع. فعبد الرحمن بن عمر الصوفي (ت ٣٧٦هـ) في كتابه «صور الكواكب» قد رسم لنا بأحاساس في جميل الكثير من صور الكواكب والنجوم. كما أن كتاب «خواص العقاقير» الذي كتبه وصوره عبد الله بن الفضل سنة ١٢٢٢م يحتوي على ثلاثين صورة للأطباء وهم يؤدون أعمالهم. وهذه الصور رغم أن الهدف منها هو خدمة الموضوع، وإيضاح الفكرة التي يتحدث عنها المؤلف إلا أنها لا تخلو من لمسات فنية وجمالية.

«أنظر الأشكال رقم ٢٨، رقم ٢٩، ورقم ٣٠»

ويعتبر عصر أبي جعفر المنصور بداية عصر النهضة الفنية في القرون الوسطى؛ إذ كان محباً ومشجعاً للفنون التصويرية، مما ساعد على إزدهارها. وقد رسمت أقاليم الأرض على خرائط ملونة لهارون الرشيد، ولابنه المأمون. ومن الكتب القديمة التي تحتوي على خرائط جغرافية كتاب المسالك والممالك لابن حوقل (ت ٣٨٠هـ)؛ وكتاب أحسن التقاسيم للمقدسي (ت ٣٨٠هـ) والذي استخدم في رسم خرائطه أصباغاً مختلفة الألوان.^(٨٣)



(الشكل رقم ٢٨)

أما الحليات والزخارف فهي تلك التي تحلى بها الكتب المخطوطة لمجرد القيمة الجمالية الفنية، دون أن يكون لها صلة بالنص. لقد بدأ الإهتمام بفن الزخرفة في الكتب العربية المخطوطة في القرون الإسلامية الأولى. وكان يقتصر - في الغالب - على مواضع معينة من الكتاب هي: صفحة العنوان؛ و صفحة أو صفحتان في أول المخطوط؛ وأوائل الأبواب أو الفصول، ونهاية المخطوط. وقد تشمل الزخرفة أيضاً أغلفة الكتب؛ خاصة إذا كانت مجلدة وقيمة.

وكما كانت الصور والرسومات في بدايتها متواضعة، كذلك كانت بدايات الزخرفة في المخطوطات العربية بسيطة، لا تعدو أن تكون صفاً من النقط؛ أو خطاً رفيعاً؛ أو مجموعة خطوط متعرجة. ثم أخذت في التطور شيئاً فشيئاً حتى أصبحت قمة في الروعة والجمال تختلط فيها الأشكال الهندسية بالزخارف النباتية.

فصل اللغة العربية في ملامح الكتاب العربي المخطوط
من ملامح اللغة العربية في ملامح الكتاب العربي المخطوط



(الشكل رقم ٢٩)

فصل اللغة العربية في ملامح الكتاب العربي المخطوط
من ملامح اللغة العربية في ملامح الكتاب العربي المخطوط



(الشكل رقم ٣٠)

فنون الزخرفة لم تشمل في البداية المصاحف؛ فقد كان المسلمون يتخرجون كثيراً في ادخال أي اضافات عليها. واستمروا في ذلك حتى القرن الثالث الهجري على أقل تقدير. وكانت في البداية زخارف في الصفحات الأولى والأخيرة؛ وفي الفواصل بين السور؛ وأحياناً بعد نهايات الآيات. ثم أخذت في التطور منذ القرن الخامس لتشمل - في بعض الأحيان - الصفحات كلها. وكان فنانون الرسم والتذهيب يتبارون في تزيين وزخرفة المصاحف ليصل إبداعهم إلى درجة عالية من الفن الجمالي الأخاذ. وكل ذلك كان تكريماً وتعظيماً للقرآن الكريم، لما له من قدسية ومكانة سامية في نفوسهم.

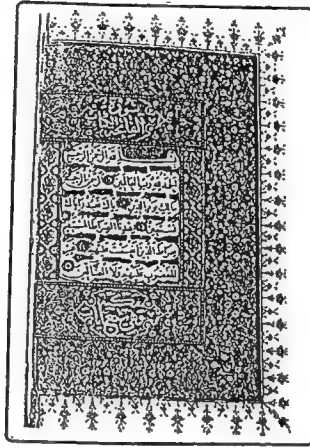
لم يكن في تلك الزخرفة الجمالية الرفيعة شيء يتعارض مع النصوص القرآنية الشريفة؛ بل كلها كانت تليق بالقرآن وعظمته؛ إذا أنها لا تعدو أن تكون أشكالاً هندسية، وزخارف نباتية تأتي داخل مستطيلات ملونة ومذهبة تفصل بين السور. أما فواصل الآيات، وعلامات التعشير فكانت عبارة عن حلقات صغيرة على شكل حلقات، أو دوائر، أو مربعات زخرفية ملونة. إلا أن علامات التعشير تأخذ - في الغالب - شكلاً كمثرياً، وتكون أكبر حجماً، وأكثر تعقيداً من فواصل الآيات. وكانت علامات التعشير في أول أمرها خالية من الكتابة؛ ثم أضيفت إليها من الداخل كتابة أرقام العشر.

وانظر الأشكال رقم ٣١ ورقم ٣٢ ورقم ٣٣.

ولهذا يمكن القول بأن الكتب العربية المخطوطة كانت ميداناً رائعاً لفن الزخرفة المختلفة؛ وأن هذا قد شمل المصاحف، ولكن بما يليق بعظمة القرآن الكريم وقديسيته؛ وإن المزخرفين قد استعملوا الألوان الذهبية، والفضية، إلى جانب الألوان الأخرى المعروفة كالأحمر، والأزرق، والأخضر، والأصفر، وغيرها من الألوان.

ومن أشهر مذهبي القرون الإسلامية الأولى الذين مارسوا فن التذهيب، وخاصة في المصاحف: اليقطيني؛ إبراهيم الصغير؛ أبو موسى بن عمار؛ بن السفطي؛ وأبو عبد الله الحزيمي.^(٨٤)

أخذ العشانيون فيما بعد فن التذهيب من العرب؛ وعُتوا به عناية فائقة جعلتهم يبدعون فيه إبداعاً يفوق الوصف. ومن أشهر المذهبين الأتراك أحمد بن حاج محمود آق سراي (ق ٩ الهجري)، وحسن شلي، وعلي اسكدار.^(٨٥)



(الشكل رقم ٣١)

أيضاً أخذ الإيرانيون هذا الفن من العرب وأبدعوا فيه كثيراً؛ بل طوروه بأن وفقوا بين الكتابة والزخرفة، مما أضاف لها بعداً جمالياً أخاذاً. ^(٨٦)

رابع عشر: التجليد:

لم يعرف العرب فن التجليد قبل الإسلام؛ إلا أن التجليد الذي يمكن اعتباره عنصراً فنياً من عناصر الكتاب العربي المخطوط كان في أول أمره بدائياً مثله مثل غيره من الصور والرسومات والزخارف التي بدأت بداية متواضعة ثم تطورت مع الزمن.

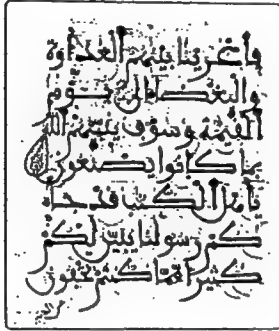
يعتبر القرآن الكريم أول كتاب مخطوط يجلد بالمعنى المفهوم؛ وقد تم ذلك في عهد الخليفة أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وكانت الصورة الأولى للتجليد تتمثل في وضع المخطوط بين لوحين خشبيين؛ في كل لوح منها ثقبان متباعدان قرب قاعدة الكتاب؛



(الشكل رقم ٣٢)

يمر بكل ثقب خيط رفيع ولكنه متين، مصنوع - في الغالب - من ليف النخل؛ يمسك اللوحين وما بينهما. ويقال أن هذه الطريقة البدائية أخذها العرب من الأحباش. ^(٨٧) ويوجد مثال لهذا النوع من التجليد القديم لنسخة تراثية فيها النصف الأول من القرآن الكريم، تتكون من ٢٠٩ ورقات؛ مصنوعة من جلد الغزال؛ وموجودة في دار الكتب المصرية بالقاهرة؛ أبعادها ٢٤×٢٣؛ ومكتوبة بخط الإمام جعفر الصادق (ت ١٠٠هـ). ^(٨٨)

في أواخر القرن الثاني وأوائل القرن الثالث للهجرة أخذ الجلد يدخل في صناعة تجليد الكتب العربية المخطوطة؛ فاستعملت منه في البداية شرائط تلصق على كعب الكتاب؛ ثم كان التوسع في استخدامه حتى شملت تغطية دفتي الكتاب بالكامل بغطاء جلدي.



(الشكل رقم ٣٣)

ولم يمض وقت طويل حتى أصبح الغلاف الجلودى نفسه، وخاصة الخارجى ميداناً رحباً للتزيين الجميل والزخرفة الفاخرة. كما شمل التطوير الغلاف من الداخل، أي ظهر الجلد من الداخل؛ فقد كان يطن بالورق، أو الجلد، أو قماش الديباج أو الحرير؛ ثم أصبح يزين هو الآخر بزخارف وأشكال هندسية ونباتية أخاذة لا تقل روعة وجمالاً - أحياناً - عن زخارف الغلاف الخارجى.

بلغ من رقي التجليد العربى وتقدمه أن المجلدين استحدثوا ما يعرف باللسان؛ وهو امتداد فى الجلد اليسرى؛ يُثنى - فى الغالب - لغرضين: إما لتغطية الأطراف العلوية لورق المخطوط وقاية لها من عوامل التمزق؛ وإما لتحديد الموضع الذى وقف عنده القارئ أثناء القراءة. وقد أورد النديم فى الفهرست ذكر سبعة من المجلدين المشهورين، أولهم بن أبى الحريش، الذى قال إنه كان يجلد فى خزانة الحكمة (بيت الحكمة) للمأمون^(٨٩).

الفصل التاسع

المخطوطات العربية في العالم

خلقت الحضارتان العربية والإسلامية منذ أكثر من أربعة عشر قرناً تراثاً مدوناً في شتى ميادين العلم والمعرفة، أثرى الحضارة الإنسانية، وأفاد في تقدم العالم، وكان من العوامل الأساسية في النهضة الأوروبية. هذا التراث العربي الإسلامي والذي يعتبر ذاكرة الأمة قد تعرض - مع الأسف الشديد - في معظمه وعلى كثرته للسرقة والضياع، أو الإتلاف المتعمد من أعداء العرب والمسلمين؛ والذي كان آخره الهجوم الشرس الذي تعرضت له البوسنة والهرسك في يوغسلافيا السابقة حيث قتل الصرب الحاقدون مئات الآلاف من المسلمين؛ ودمروا أكثر من مائتي جامع ومسجد، واحرقوا عدداً مائلاً من المكتبات، منها مكتبة قومية كانت تضم حوالي مليون مخطوط من العصر العثماني.^(٩٠) تشير المصادر إلى أنه يوجد في مكتبات العالم أكثر من خمسة ملايين مخطوط عربي، وإسلامي، نشر منها خلال القرنين الماضيين زهاء مائتي ألف مخطوط فقط.^(٩١)

ومن أهم مراكز المخطوطات العربية في العالم:

١ - جمهورية مصر العربية :

تأتي مصر في المرتبة الثالثة بين الدول العشر الأكثر إمتلاكاً للمخطوطات في العالم الإسلامي. ومن أهم مراكز المخطوطات فيها :

أ - مكتبة دار الكتب المصرية بالقاهرة: تضم ما يربو على ٧٠,٠٠٠ مخطوط معظمها باللغة العربية. وقد تجمع معظم هذه الأعداد الكبيرة من المخطوطات نتيجة ضم الكثير من المكتبات إلى الدار؛ مثل «الخزانة التيمورية» ومكتبة أحمد طلعت باشا، و «مكتبة قوله».^(٩٢)

ب - المكتبة الأزهرية بالقاهرة: وتضم ما يقرب من ٢٥ ألف مخطوط في شتى الموضوعات.^(٩٣)

- ج - مكتبة بلدية الإسكندرية : وتضم ما يقرب من أربعة آلاف مخطوط .^(٩٦)
 د - مكتبة دمياط : وتحتوي على أكثر من ٣٣٠٠ مخطوط .^(٩٧)
 هـ - معهد المخطوطات العربية التابع لجامعة الدول العربية ؛ والذي تأسس سنة ١٩٤٧م قام بتصوير أكثر من ٣٠ ألف مخطوط عربي تم اختيارها من مكتبات كثيرة في العالم .^(٩٨)

٢ - المملكة العربية السعودية :

تأتي المملكة العربية السعودية في المرتبة الخامسة ضمن أكثر عشر دول إسلامية امتلاكاً للمخطوطات ، معظمها في مدينة الرياض .^(٩٩) وأكثر الجهات إمتلاكاً للمخطوطات في المملكة هي :

- أ - مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية بالرياض ، ويضم أكثر من (٢٣) ألف مخطوط معظمها مخطوطات أصلية .^(١٠٠)
 ب - المكتبة المركزية بجامعة الملك سعود بالرياض ، وتضم ما يزيد على (٢٠) ألف مخطوط ، أكثر من نصفها تقريباً أصلي ، والباقي مصور .^(١٠١)
 ج - المكتبة المركزية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض ؛ وتضم هي الأخرى قرابة (٢٠) ألف مخطوط أكثر من ٦٠٪ منها مصور^(١٠٢)
 د - مكتبة الملك عبد العزيز العامة بالمدينة المنورة ؛ وتضم مجموعة من مكتبات الأوقاف بلغ عددها (١٤) مكتبة ؛ والتي تحتوي على عدد كبير من المخطوطات ، ومن هذه المكتبات الوقفية : مكتبة عارف حكمت ، والمكتبة المحمودية ، ومكتبة الحرم النبوي .
 هـ - مكتبة الحرم المكي بمكة المكرمة .
 و - مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى في مكة المكرمة .
 ز - دار الملك عبد العزيز بالرياض ، وفيها أكثر من ١٥٠٠ مخطوطة ما بين أصلية ومصورة^(١٠٣) .
 ح - مكتبة الرياض السعودية التابعة لإدارة البحوث العلمية والافتاء والدعوة والإرشاد ، وفيها ما يقرب من ٩٠٠ مخطوطة معظمها مخطوطات أصلية^(١٠٤) .
 ط - مكتبة الملك عبد العزيز العامة بالرياض ، وتقتني أكثر من ألف مخطوط ما بين أصلي ومصور .
 ي - مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض .

٣ - سوريا :

يأتي ترتيب سوريا في المرتبة السابعة ضمن أكثر عشر دول إسلامية امتلاكاً للمخطوطات. وأهم الجهات فيها اقتناء للمخطوطات هي :

أ - مكتبة الأسد بدمشق، وتضم أكثر من (١٢) ألف مخطوط. ^(١٠٣)

ب - مكتبة الأوقاف بحلب.

ج - دار الكتب الوطنية في حلب.

د - المكتبة الوقفية الأحمدية بحلب.

هـ - مكتبة المجمع العلمي العربي في دمشق.

٤ - العراق :

يأتي العراق في المرتبة الرابعة ضمن أكثر عشر دول إسلامية امتلاكاً للمخطوطات. ومن الجهات التي تقتني المخطوطات بالعراق :

أ - مكتبة الأوقاف العامة في بغداد.

ب - دائرة الآثار والتراث في بغداد، وتمتلك زهاء (٤٠) ألف مخطوط. ^(١٠٤)

ج - المكتبة العباسية في البصرة.

د - مكتبة الأوقاف العامة في الموصل.

هـ - خزانة المتحف العراقي ببغداد وفيها أكثر من ٣٦٠٠ مخطوط ^(١٠٥)

و - مكتبة الدراسات العليا بجامعة بغداد.

ز - مكتبة المجمع العلمي العراقي في بغداد.

٥ - المملكة المغربية :

يأتي المغرب في المرتبة السادسة ضمن أكثر عشر دول إسلامية امتلاكاً للمخطوطات. وأكثر الجهات اقتناء للمخطوطات هي :

أ - الخزانة العامة في الرباط؛ وتضم (١١٠٦١) مخطوط ^(١٠٦).

ب - الخزانة الحسنية، وفيها زهاء (٦٠٠٠) مخطوط. ^(١٠٧)

ج - مكتبة جامع القرويين في فاس، وتشتمل على (٢٠٣٠) مخطوط. ^(١٠٨)

د - المكتبة الصيحية في سلا؛ وتضم (٤٠٠٠) مخطوط. ^(١٠٩)

هـ - خزانة الجامع الكبير في مكناس.

و - مكتبة الزاوية الحمزية في سيدي حمزة؛ وفيها (١٢٠٢) مخطوط. ^(١١٠)

ز - دار الكتب العامرية في تمغرات وتضم زهاء (٤١٨٤) مخطوط. ^(١١١)

- ح - المكتبة العامة في تطوان.
- ط - خزانة الجامع الكبير في طنجة.
- ٦ - تونس:
- أ - مكتبة الجامع الكبير بالقيروان.
- ب - مكتبة جامع الزيتونة في تونس.
- ج - دار الكتب الوطنية، وفيها نحو من ٢٥٠٠٠ مخطوط^(١١٢).
- ٧ - اليمن:
- أ - المكتبة العامة في صنعاء.
- ب - مكتبة الجامع الكبير بصنعاء؛ وتضم (٥٠٠٠) مخطوط^(١١٣).
- ٨ - السودان:
- أ - المكتبة العامة في أم درمان.
- ب - مكتبة جامعة الخرطوم.
- ٩ - ليبيا:
- أ - مكتبة جامع قاريونس في بنغازي.
- ب - مكتبة أوقاف طرابلس، وفيها ما يقرب من ألفي مخطوط^(١١٤).
- ج - مكتبة الآثار بطرابلس.
- ١٠ - الأردن:
- أ - مكتبة جامعة عمان.
- ب - دار الكتب الأردنية في عمان.
- ١١ - فلسطين:
- أ - مكتبة المسجد الأقصى بالقدس.
- ب - مكتبة الحرم الإبراهيمي في الخليل.
- ١٢ - البحرين:
- أ - مكتبة المتحف البحريني.
- ١٣ - موريتانيا:
- أ - دار الكتب الوطنية.

١٤ - قطر:

أ - دار الكتب الوطنية

١٥ - تركيا:

تحتل تركيا المرتبة الأولى ضمن أكثر عشر دول إسلامية اقتناء للمخطوطات في العالم الإسلامي^(١١٥)؛ ويقال إنه يوجد في تركيا ما يربو على (٦٠٠) ألف مخطوط؛ ٨٠٪ منها مدون باللغة العربية^(١١٦).

وأهم المكتبات التركية اقتناء للمخطوطات العربية:

أ - المكتبة السليمانية المركزية في استنبول؛ ففيها عدد كبير من المخطوطات، خاصة بعد الحاق زهاء (٥٥) مكتبة فرعية بالمكتبة السليمانية. ويقدر ما بها من مخطوطات بـ (٧٠,٠٠٠) مخطوط، منها (٤٨٨٨٤) باللغة العربية^(١١٧).

ب - مكتبة الجامعة في استنبول، وفيها أكثر من ١٧ ألف مخطوط، منها ٦٣٧٤ مخطوط عربي^(١١٨).

ج - المكتبة العمومية في استنبول، وفيها زهاء (٥٢) ألف مخطوط^(١١٩).

١٦ - إيران:

تأتي إيران في المرتبة الثانية بعد تركيا ضمن أكثر عشر دول إسلامية امتلاكاً للمخطوطات. إذ يقدر ما فيها من مخطوطات بمئتي ألف مخطوط؛ منها أحد عشر ألف مخطوطة قرآنية في مكتبة آستان قدس رضوي في مشهد^(١٢٠).

ومن أهم المكتبات الإيرانية الأخرى التي تفتني المخطوطات العربية:

أ - مكتبة مرعشي (كتابخانة مرعشي - قم) ويقدر ما فيها من المخطوطات الفارسية والعربية بـ ٥٠٠٠ مخطوط^(١٢١).

ب - خزانة فخر الدين النصيري: وتمتلك مجموعة كبيرة من المخطوطات العربية والفارسية؛ منها ٢٠٣ مخطوطات تعتبر من أنفس المخطوطات العربية^(١٢٢).

ج - مكتبة ملك التجار بطهران: وتعتبر من أهم مكتبات طهران؛ وقد ذكر صلاح الدين المنجد أن في مكتبة ملك (١٢٦) مخطوطة عربية نادرة^(١٢٣).

د - دار الكتب الوطنية بطهران: وفيها عدد كبير من المخطوطات الفارسية والعربية، وقد ذكر حسين علي بأن في هذه المكتبة (١٣٢) مخطوطة عربية نادرة^(١٢٤).

١٧ - بريطانيا:

أ - المكتبة البريطانية.

ب - مكتبة جستر بيتي في دبلن - أيرلندا؛ وبها نحواً من ٢٥٠٠ مخطوطة عربية.

ج - مكتبة بومنجهام، وفيها أكثر من ألفي مخطوط عربي.

١٨ - فرنسا:

أ - المكتبة الوطنية بباريس؛ وفيها (١٢٥) ألف مخطوطة، خمسها تقريباً مخطوطات شرقية، معظمها عربي.

١٩ - اسبانيا:

أ - مكتبة دير الاسكوريال في مدريد، وتضم نحو (١٠,٠٠٠) مجلد من المخطوطات العربية. ^(١٢٦)

ب - المكتبة الأهلية بمدريد.

ج - مكتبة جامعة غرناطة.

٢٠ - ألمانيا:

أ - مكتبة الدولة الألمانية في برلين وفيها أكثر من عشرة آلاف مخطوط عربي. ^(١٢٧)

ب - مكتبة هامبورج.

ج - مكتبة ميونخ.

٢١ - إيطاليا:

أ - مكتبة الفاتيكان بروما.

ب - مكتبة البندقية.

ج - المكتبة الوطنية.

٢٢ - هولندا:

أ - مكتبة جامعة ليدن.

ب - الخزائن الملكية في أمستردام.

٢٣ - النمسا:

أ - مكتبة فينا الوطنية.

ب - مكتبة الأكاديمية الشرقية فيينا.

٢٤ - روسيا :

يقال إن دول ماكان يعرف بالاتحاد السوفيتي سابقاً تقتني زهاء (٤٠) ألف مخطوط عربي. (١٢٨)

ومن أهم المكتبات التي تقتني مخطوطات عربية هناك :

أ - مكتبة معهد الدراسات الشرقية في طشقند بأوزبكستان .

ب - مكتبة ليننغراد العامة .

ج - مكتبة الكلية الشرقية بجامعة ليننغراد .

د - مكتبة لينين في موسكو .

هـ - أكاديمية العلوم في باكو بأذربيجان .

٢٥ - الولايات المتحدة الأمريكية :

أ - مكتبة الكونجرس الأمريكي بواشنطن العاصمة ؛ وفيها أكثر من (١٥٠٠) مخطوط عربي (١٢٩)

ب - مكتبة جامعة برنستون ، وفيها عشرة آلاف مخطوط عربي (١٣٠)

ج - مكتبة جامعة هارفرد .

د - مكتبة جامعة ميتشجن وفيها ما يقرب من (١٢٠٠) مخطوط عربي (١٣١) .

هـ - مكتبة جامعة بيل في نيوهفن ؛ وفيها ما يقرب من (١٨٠٠) مخطوط عربي أصلي ؛ بعضها مكتوب على أوراق البردي . (١٣٢)

الفصل العاشر

صيانة المخطوطات

المؤثرات السلبية:

الهواء الجوي الذي يتكون من خليط من الغازات يعتبر مسؤولاً عن كثير من التلف الذي تتعرض له المواد العضوية ، ومنها الورق والجلود ؛ وهي المواد التي تتكون منها الكتب والوثائق ؛ سواء أكانت مطبوعة أم مخطوطة ؛ ويكون التأثير أقوى وأسرع إذا صاحب ذلك تلوث بغازات أخرى ضاره ؛ وخاصة في المدن الصناعية ؛ بالإضافة إلى التغيرات التي تحدث في نسبة الحرارة والرطوبة ، والأشعاعات الضوئية ؛ مما يزيد تكاثر جراثيم الفطريات ، وبويضات الحشرات ؛ وما ينتج عن ذلك كله من تأكسد الأوراق والجلود ، وتعرضها بالتالي للضرر أو التلف .

لقد أشار مصطفى مصطفى السيد يوسف^(١٣) إلى أن الأضرار التي تلحق بالمخطوطات نتيجة تفاعل العوامل آتفة الذكر تظهر بأشكال مختلفة ؛ منها :

- ١ — جفاف الأوراق ، وتقصف أطرافها .
- ٢ — انتشار الثقوب على الأوراق .
- ٣ — انتشار بقع لونية كيميائية وبيولوجية على الصفحات والأغلفة .
- ٤ — التصاق الأوراق ببعضها ، وبالتالي تحجر المخطوط .
- ٥ — تآكل الأوراق تحت أحرف الكتابة .
- ٦ — بهتان لون الحبر ومواد الكتابة الأخرى .
- ٧ — إنسواء وانكماش الأغلفة ، وبالذات الجلدية منها ؛ خاصة إذا تلا ارتفاع نسبة الرطوبة ارتفاع مفاجيء في درجة الحرارة .
- ٨ — تفتت وهشاشة الكعب .
- ٩ — تصلب ، أو تحجر الأغلفة .

وسنستعرض فيما يلي وبشيء من الإيجاز أهم العوامل التي تلعب دوراً قوياً في تلف الوثائق والكتب المخطوطة والمطبوعة، والجلود:

أولاً: العوامل الكيميائية:

تعتبر الوثائق والمخطوطات من أشد وأسرع المواد تأثراً بالملوثات الكيميائية التي يحملها الهواء؛ مما ينتج عنه إصابتها بالأحماض؛ العدو للود للأوراق، لما تشكله - أي الأحماض - من أخطار تهدد الوثائق والمخطوطات بالتلف.

من أهم الملوثات الكيميائية الضارة:

١ - غاز ثاني أكسيد الكبريت: يتكون هذا الغاز في الجو بسبب احتراق الفحم، والوقود المستخدم للتدفئة؛ أو في المصانع؛ أو الخارج من عوادم السيارات؛ وذلك لأن الإحتراق لا يكون كاملاً فيتناثر في الهواء الجوي الذي يصعب - أحياناً - تفادي تعرض الوثائق والكتب له. ويكون تأثير هذا الغاز أقوى وأسرع إذا كانت الرطوبة في الجو مرتفعة.

٢ - الغبار والأتربة: هذه الحبيبات الدقيقة والخفيفة جداً يحملها الهواء بسهولة، فتلتصق على أغلفة الكتب؛ بل وتسرب متشرة داخل صفحات الكتب؛ حاملة معها جراثيم الفطريات، وبويضات الحشرات التي تنمو بسرعة متناهية؛ خاصة إذا توفرت الرطوبة والحرارة؛ وهما العاملان لنموها؛ مما ينتج عن ذلك إصابة الوثائق والمخطوطات بالأضرار التي قد يصعب إصلاحها.

أيضاً فإن احتواء الغبار على نسب من العناصر المعدنية كالحديد والرصاص يساعد على انتشار البقع الصفراء على الورق، مكونة للأحماض المسببة لتكسر الأوراق وتلفها، وكذا تلف الأحبار أيضاً.

ثانياً: العوامل الطبيعية:

مما لا شك فيه أن التغيرات المناخية، وما ينتج عنها من ارتفاع أو انخفاض في درجات الحرارة، ونسبة الرطوبة؛ وكذلك الأشعة الضوئية، الطبيعية منها أو الصناعية، لها تأثيرات جانبية ضارة على الأوراق والجلود، إذا لم تكن بمقادير ونسب معينة ومحددة، مبنية على أسس علمية سليمة. ويمكن إيضاح تأثير هذه العوامل باختصار غير غفل فيما يلي

١ - الحرارة والرطوبة:

الكائنات الحية تنمو بفعل ثلاثة عوامل هي: الغذاء، والحرارة، والرطوبة. والعاملان الآخران مترابطان ارتباطاً قوياً ونوعاً؛ فالتغير في درجة الحرارة يتبعه تغير في نسبة الرطوبة. فارتفاع الحرارة في المناطق الجافة يُفقد المخطوطات والوثائق بعض الخواص كانهضاض نسبة الرطوبة إلى درجات متدنية كثيراً عن الحد الأدنى؛ بل ربما تكون نسبة الرطوبة مفقودة تماماً، مما يساعد على تقادم الورق والجلود، ويسبب لها بالتالي التلف؛ حيث تكون جافة، وهشة، وسهلة التكسر.

وأسباب ارتفاع الحرارة إما ناتج عن المناخ نفسه، حيث يكون في بعض البلدان حاراً؛ أو قد يكون ناتجاً عن التدفئة التي تُستخدم شتاءً في المناطق الباردة؛ أو أن نظام الإضاءة غير مدروس حيث تكون الإضاءة قوية مما يرفع درجة الحرارة فتسارع التفاعلات المتلفة للورق والجلود.

إن زيادة الحرارة، أو حتى نقصانها بنسب كبيرة يؤثر تأثيراً سلبياً على خواص الورق والجلود، مما يلحق بها أضراراً قد يصعب علاجها. بالإضافة إلى ذلك نجد أن المواد اللاصقة المستخدمة في تجليد الكتب كالغراء، تفقد قوتها وتماسكها بسبب ارتفاع درجة الحرارة.

والرطوبة مثل الحرارة لها فوائدها وإضرارها؛ فإذا كانت نسبة الرطوبة معتدلة افادت الورق والجلود والمنسوجات؛ وإذا زادت عن الحدود اللازمة، أو نقصت عنها ألحقت بها أضراراً قد تكون فادحة.

ويقصد بالرطوبة كمية بخار الماء الموجود في الجو عند درجة حرارة معينة. إن القليل من الرطوبة مفيد، بل وضروري لحفظ لدونة الأوراق والجلود؛ لكن ارتفاع نسبة الرطوبة وتجاوزها المعايير المحددة ينتج عنه أضرار عديدة؛ إذ بزيادة الرطوبة تنمو الفطريات والكائنات الحية الدقيقة المتلفة للأوراق والجلود. أيضاً فإن الجفاف له تأثيراته السلبية، إذ يُحوّل الأوراق إلى أجسام هشة سريعة التكسر والتلف.

ونستطيع إجمال الأخطار التي تنجم عن ارتفاع نسبة الرطوبة في المخطوطات بما يلي:

- أ - تمتص الألياف (الأوراق) بخار الماء فتنتفخ مسببة تشوهاً في شكل المخطوط.
- ب - تكوّن البقع الترابية المائية مما يشوه المخطوط ويتلف كتابته.
- ج - تكوّن الحموضة، والبقع الصفراء على الأوراق.

- د - نمو الحشرات والكائنات الدقيقة، مما يؤدي إلى انتشار الثقوب، وتآكل النصوص على الأوراق والجلود.
- هـ - كرمشة والتواء أغلفة المخطوطات؛ خاصة إذا تلاه ارتفاع مفاجيء في درجة الحرارة .
- و - نمو الفطريات، والبكتريا التي تفرز مواد لزجة تؤدي بالتالي إلى تماسك الصفحات وتحجر المخطوطات .

يقول عبد المعز شاهين: «إن الرطوبة الزائدة تعتبر من ألد أعداء الكتب والمخطوطات والوثائق؛ وأن التحكم في كمية الرطوبة النسبية في أجواء دور الكتب، والأرشيف، والوثائق التاريخية، وجعلها في الحدود المأمونة (٥٥-٦٠٪) هي من أنجح الوسائل المقامة للفطريات، وبعض الأنواع الأخرى من الكائنات الحية الدقيقة...» (١٣٤)

٢ - الضسوء :

يعتبر الضوء من العوامل المؤثرة على الكتب والوثائق؛ لكن تأثيره ليس - في الغالب - بنفس سرعة وقدره المؤثرات السابقة كالملوثات الغازية، أو التغير الملحوظ في درجة الحرارة ونسبة الرطوبة.

ولاشك أن لدورة الليل والنهار؛ وتعاقب الإضاءة الطبيعية أو الصناعية للظلام أثر على الأوراق. فتعرضها للضوء لمدة طويلة يفقدها صلابتها ويضعف خواصها. وقد أثبتت الدراسات أن تأثير الضوء على الكتب والوثائق يظهر في جانبين:

أ - جانب غير مباشر: فالضوء باعتباره مصدراً للحرارة يساعد على ارتفاع درجة الحرارة فتظهر الأعراض التي سبقت الإشارة إليها.

ب - جانب مباشر: وهذا الجانب ناتج عن الأشعة الضوئية الطبيعية أو الصناعية التي تقع على الكتب والوثائق؛ وتنقسم الأشعة الضوئية إلى ثلاثة أنواع:

- أشعة فوق البنفسجية: وهي أشعة غير مرئية تتراوح أطوال موجاتها ما بين ٣٠٠-٤٠٠ نانومتر (٥٨)

- الضوء المرئي: وتتراوح أطوال موجاته ما بين ٤٠٠-٧٦٠ نانومتر.

- الأشعة تحت الحمراء: وهي أشعة غير مرئية وتبلغ أطوال موجاتها أكثر من ٧٦٠ نانومتر. (١٣٥)

وقد ثبت بالتجربة أن أكثر أنواع الأشعة تأثيراً هي الأشعة فوق البنفسجية، لكونها تعمل على اضمحلال لون الأحبار؛ يليها في التأثير الضوء المرئي؛ مما يضعف كثيراً خواص الورق، ويسبب له وهناً يساعد في تلفه.

من هنا يمكن القول أنه كلما كانت الموجات الضوئية التي تتعرض لها الكتب والوثائق أقصر طولاً كلما كان الضرر سريعاً وقوياً. يقول مصطفى السيد يوسف: «وخطورة تعرض المخطوطات لموجات الضوء تكمن في أن أعراض الإصابة التي يجدها الضوء كلها أعراض غير عكسية، أي لا يمكن علاجها إذا أصبحت أمراً واقعاً على المخطوط» (١٣٦).

ينصح خبراء المخطوطات بالحد من الإضاءة، وخاصة المباشرة منها؛ وذلك لتعطيل التفاعلات الضوء كيميائية؛ أو على الأقل الحد ما أمكن من تأثيراتها السلبية.

إن الزجاج العادي الذي يوضع عادةً على النوافذ كافٍ لقطع الأشعة فوق البنفسجية البعيدة؛ إلا أنه لا يعطل تماماً التفاعلات الضوء كيميائية، مما يجعل الورق عرضة لما يسمى بالوهن الضوئي الذي يوهن بدوره الورق نفسه.

بالطبع فإن تأثير الضوء يتوقف - إلى جانب طول موجاته - على عوامل أخرى لعل من أهمها:

- قوة الإضاءة؛
- مدة التعرض للإضاءة؛
- درجة الحرارة؛
- سياسة الورق وكثافته؛
- تركيب الهواء المحيط بالورق من حيث تركيز غاز الأكسجين وتجدد الهواء والرطوبة النسبية، وغازات التلوث الجوي؛
- المركبات غير السليولوزية الموجودة في الورق؛
- المواد المضافة إلى الورق مثل المركبات المعدنية الملونة؛ أو المواد الحمضية أو القلوية المستخدمة في صناعة الورق، أو في علاجه وترميمه (١٣٧).

ثالثاً: العوامل البيولوجية:

أشار المتخصصون في معالجة المخطوطات إلى أكثر من سبعين نوع من الكائنات الحية، سواء أكانت مرئية كالحشرات والقوارض؛ أو دقيقة كالفطريات والبكتيريا؛ كلها

تهاجم الكتب والوثائق وتفتك بها بمجرد توفر الظروف المناخية المناسبة لانتشارها وتكاثرها في مخازن الكتب والوثائق.

وتعتبر الفتران والجردان من أخطر الحيوانات القارضة، ولذلك يجب عدم التهاون في مكافحتها وإبادتها قبل استفحال أمرها.

أيضا فإن الصراصير بمختلف أشكالها وأنواعها؛ وكذا النمل الأبيض المعروف بـ «الأرضة»، ودودة الكتب تشكل كلها هي الأخرى مخاطر كبيرة وجسيمة على الكتب والوثائق، وأغلفة الكتب.

من الحشرات والكائنات الدقيقة ما يصعب رؤيته بالعين المجردة كالفطريات والبكتيريا بأنواعها المختلفة؛ إلا أنها قادرة على التكاثر والانتشار بسرعة إذا ماتوفرت المواد الغذائية، والظروف الجوية المناسبة لنموها؛ مما يجعلها مصدر خطر على الأوراق والجلود لا ينبغي الإستهانة به.

كذلك فإن الإنسان بنفسه يلعب - مع الأسف الشديد - في كثير من الأحيان دوراً أساسياً في إتلاف المخطوطات. وتظهر إسهاماته في إلحاق الضرر بالمخطوطات والوثائق فيما يلي:

- ١ - إمساك المخطوطات والوثائق أثناء الإستعمال بأيدي مبللة، أو غير نظيفة مما ينتج عنه التصاق أوساخ، أو تكون بقع على الصفحات تكون سبباً في إصابتها بالفطريات المحللة للورق والجلود.
- ٢ - إضافة علامات أثناء القراءة مما يشوه النص الأصلي.
- ٣ - ثني الأوراق للدلالة على الأماكن التي وصل إليها القارئ في قراءته، مما يعرض الورق للكسر، وبالتالي احتمال فقدان بعض أجزاء الورق.
- ٤ - الضغط على الكتاب المخطوط أثناء القراءة، أو التصوير، مما يؤدي إلى تمسك الملازم، وتلف الكعب.
- ٥ - بعض الباحثين يقوم بالتدخين أثناء قراءة الكتاب أو الوثيقة، مما يجعل الأوراق تمتص نسبة من الدخان الجوي، فترتفع نسبة الأحماض المتلفة للورق.
- ٦ - جهل بعض العاملين في مخازن المخطوطات والوثائق بالطرق السليمة لوضعها على الأرفف، مما قد يعرضها للتعوس والضرر.
- ٧ - الإهمال وعدم الإلتزام بالمعايير اللازمة في درجة الحرارة، ونسبة الرطوبة، وقوة الأشعة الضوئية؛ مما يعرض الكتب والوثائق لأضرار قد تكون - أحيانا - بالغة.

٨ — عدم مقاومة وإبادة القوارض ، والحشرات ، وغيرها من الآفات والكائنات الضارة بشكل سليم ، أو عدم متابعة رش المخازن بشكل دوري بالمبيدات اللازمة .

وسائل حفظ وصيانة وعلاج المخطوطات :

الحفظ ، والصيانة ، والعلاج عوامل متلازمة ومتكاملة لحماية الكتب والوثائق . وللمحافظة على المخطوطات والوثائق ينبغي إتباع الآتي :-

أولاً : ضرورة الكشف الدوري الكامل على المخطوطات والوثائق ؛ وخاصة الأجزاء الداخلية منها للتأكد من سلامتها ، وعدم إصابتها بآفات ، أو أضرار . ويمكن أن يتم ذلك أثناء التنظيف . ولتنظيف المخطوطات والوثائق يستحسن نقلها من أماكنها إلى أماكن مكشوفة ، وجيدة التهوية ، ومن ثم إجراء التنظيف لها واحدة تلو الأخرى ؛ على ألا يشكل هذا النقل مخاطر أخرى كالسرقة ، أو الضياع ، أو الإهمال ، مع إعادتها فور تنظيفها إلى أماكنها .

ثانياً : ضرورة عزل المخطوطات والوثائق التي يتبين تعرضها للإصابة بالفطريات وغيرها من الحشرات والآفات فوراً عن المخطوطات والوثائق السليمة ؛ مع المبادرة بعلاجها ، ثم وضعها بعد المعالجة ولفترة من الزمن في مكان خاص بعيد عن المخطوطات والوثائق السليمة . فإذا تم التأكد من شفائها ، وخلوها من الإصابات أمكن إعادتها إلى أماكنها الأصلية .

ومن الوسائل الضرورية لحماية وصيانة المخطوطات والوثائق مايلي :-

١ — حمايتها من عوامل التلوث الجوي ؛ ونعني بذلك العوامل الغازية ، والأتربة والغبار . ويمكن إتمام ذلك عن طريق :-

أ — غلق النوافذ والأبواب بشكل جيد ؛ مع التنظيف الدوري للمخازن ؛ وذلك باستعمال مكانس شفط الأتربة والغبار .

ب — منع التدخين ، أو دخول الغازات الضارة للمخازن وصلات القراءة .

ج — إمرار الهواء النقي داخل الصالات من خلال مرشحات مائية للتخلص من الغازات الضارة ؛ وخاصة غاز ثاني أكسيد الكبريت .

د — وضع المخطوطات والوثائق في خزانات محكمة الإغلاق لمنع وصول الآفات والفطريات إليها ؛ خاصة في المناطق الساحلية حيث الرطوبة مرتفعة .

٢ — التحكم في عوامل البيئة الطبيعية ؛ أي التحكم في درجة الحرارة ، ونسبة

الرطوبة، ومقادير الأشعة الضوئية. وقد ذكر مصطفى مصطفى السيد يوسف أن أفضل المواصفات لهذه العوامل هي:

- أ - بالنسبة لدرجة الحرارة هي ما يتراوح بين ١٨-٢٠°.
- ب - بالنسبة للرطوبة هي ما يتراوح بين ٥٥-٦٠٪.
- ج - الإضاءة لا تتجاوز قوتها ٥٠ لوكس لكل قدم^٢. ويفضل بالنسبة للإنارة وضع مرشحات لمصابيح الإنارة، وذلك لمنع أو الحد من الأشعة فوق البنفسجية.^(١٣٨)

يمكن زيادة درجة الحرارة ونسبة الرطوبة بمقادير بسيطة عما ذكر سابقاً. يقول عبد المعز شاهين: «ولقد أثبتت كثير من التجارب أنه يمكن إيقاف نمو الفطريات إذا ما كانت الرطوبة النسبية في أجواء دور الكتب والأرشيف والوثائق لا تزيد عن ٦٥٪ في حدود درجات الحرارة التي تتراوح ما بين ١٦-٢٤ م^(١٣٩). ولعل من حسن الحظ توفر مواد وأجهزة حديثة يمكنها المساعدة في التحكم، بدرجات الحرارة، ونسبة الرطوبة، وكذا الأشعة الضوئية ذات الموجات القصيرة.

٣ - مقاومة الآفات والحشرات وإبادتها:

إلى جانب استمرار توفير ظروف الحفظ الجيدة للمخطوطات والوثائق فإن لعملية المراقبة المستمرة، والتفتيش الدوري عليها للتأكد من سلامتها، والتعرف على أنواع الآفات والحشرات، وأسباب تواجدها في حالة ثبوت وجودها، دور كبير في الحماية والمعالجة.

ومن أهم وسائل مقاومة وإبادة الآفات والحشرات:

- أ - مراعاة النظافة التامة، والتهوية السليمة.
- ب - تعقيم المخازن برشها بالمبيدات المناسبة، التي يتضمن معها قتل الحشرات والآفات والقضاء عليها؛ مع غلق المخازن بعد الرش لمدة لا تقل عن ٢٤ ساعة؛ ويفضل أن يتم ذلك مع نهاية دوام يوم الأربعاء إذا كانت أقسام الوثائق والمخطوطات تغلق أيام الخميس والجمع؛ أو مع نهاية دوام يوم الخميس إذا كانت الأقسام تغلق أيام الجمع فقط. وينبغي أن يتم التعقيم بشكل دوري كل ثلاثة أشهر.

٤ - علاج وترميم المخطوطات والوثائق :

المخطوطات والوثائق العربية القديمة من تراثنا الذي تعرض عبر عشرات بل مئات السنين إلى إهمال بشري ؛ وعوامل تقادم زمني كانت سببا في إتلاف بعضه وإصابة الباقي بأضرار متفاوتة بعضها يمكن إصلاحه ، والبعض الآخر من الصعب علاجه .

والترميم الذي نقصده في حديثنا عن المخطوطات والوثائق هو إصلاح ما أصاب الأوراق أو الأغلفة من ضرر كالتمزق ، أو التآكل نتيجة تعرضها للأفات ؛ أو للإهمال وسوء الإستعمال ؛ وذلك بعلاجها وترميمها من أجل إعادتها إلى وضعها قبل الإصابة ، أو إلى شكل أقرب مايكون إلى الأصل قبل الإصابة .

لن نتطرق في هذا الفصل لكيفية المعالجة والترميم بمعناه الشامل ، فذلك موضوع واسع ومتشعب ، ويحتاج إلى دراسات مستفيضة ، لأنه تخصص علمي يتطلب الكثير من الجهد والوقت ، ولكننا سنتناول فيما يلي ، وبإيجاز شديد العمليات الأساسية لعلاج وترميم أوراق الوثائق والمخطوطات ، والأغلفة الجلدية ؛ وهي عمليات يجب أن تتم بواسطة اناس متخصصين في هذا المجال :

- أ - التنظيف : والمهدف منه هو تخليص الأوراق والجلود عما يكون قد علق بها من أوساخ كالأتربة ، وآثار الأقلام ، أو فطريات وبويضات الحشرات .
- ب - إزالة البقع : وإزالة البقع العالقة يتطلب أولاً تحديد نوع الورق وحالته ، ومن ثم تحديد نوع البقع ، أو الأوساخ ، ونوع المواد الكيميائية اللازمة لعملية الإزالة .
- ج - إزالة الأحماض الزائدة : زيادة الحموضة في الأوراق والجلود تتكون إما نتيجة تركيب الأوراق ، ودباغة الجلود ؛ أو بسبب ظروف التخزين ؛ أو عن طريق الأحبار المستخدمة في الكتابة .

إن عدم إزالة الحموضة الزائدة يعرضها للتآكل والتلف . وتعتبر الرقوق والجلود أكثر مقاومة من الأوراق للإصابة بالحموضة ؛ كما أن إزالة الحموضة منها أكثر سهولة من الأوراق . ويشير المتخصصون إلى أن أنسب درجة حموضة للأوراق والجلود هي : PH 6-8^(١٤٠) .

- د - فصل الأوراق الملتصقة : تتأثر أوراق الوثائق والمخطوطات ، والأغلفة الجلدية بالظروف البيئية ، والعوامل الجوية ، حيث يؤدي التقادم الزمني إلى ضعف مقاومتها . فالرطوبة الزائدة تؤدي إلى تشيع الورق والجلود ، فتتعب بعض الكائنات الدقيقة ، وخاصة الفطريات ، مفرزة مواد صمغية لزجة ويقع لونية ،

وأحماض عضوية؛ يتج عنها تماسك الأوراق بعضها ببعض، والتصاق الصفحات بالجلود، وهو ما يسمى بتحجر المخطوط، حيث يصبح كامل المخطوط قالباً واحداً متماسكاً.

هذا الالتصاق والتماسك القوي لمحتويات المخطوط يجعل من الصعب، بل من المستحيل الاستفادة منه دوناً تفكيك لأجزائه، وفصل لأوراقه بطرق المعالجة العلمية التي يتقنها المتخصصون لنزع الأوراق الواحدة تلو الأخرى دوناً إلحاق أي ضرر بها.

ومن الطرق المتبعة - مثلاً - تعريض الأوراق الملتصقة لكمية من بخار الماء تكفي لتشبعها وتلين المواد اللزجة بينها، ومن ثم فصلها عن بعضها بحذر شديد، ومهارة فائقة؛ يتم بعدها ترك الأوراق تجف بعد وضعها فوق أوراق بيضاء ذات قدرة على امتصاص ما فيها من رطوبة.

هـ - إصلاح التمزقات، وإكمال الأجزاء الناقصة: يتولى - عادةً - اختصاصي الترميم عملية إصلاح ما أصاب أوراق الوثائق والمخطوطات من تمزق، أو انتشار الثقوب، أو تقصف بعض الأطراف، أو فقدان بعض الأجزاء. فالثقوب - مثلاً - تُملأ باستخدام عجينة لب ورق غير حمضي. أما الأجزاء الناقصة فتستكمل بأوراق تتفق في خواصها وألوانها وأحجامها مع الأوراق القديمة. ويستعمل المرعون لصبغ الورق - في الغالب - صبغات طبيعية كالشاي والبن وأنظر نماذج الألوان في الشكل رقم ٣٤.



تتم عملية الترميم إما يدوياً، وخطوة خطوة، حيث يقوم المرمم بإصلاح الأضرار والتلفيات التي أصابت الوثائق والمخطوطات والأغلفة بيده، مستعيناً ببعض الأدوات والمعدات البسيطة، أو تتم آلياً حيث تجرى عملية ترميم التلفيات دفعة واحدة مهما تعددت. على أن المرممين يفضلون الطريقة الأولى - أي اليدوية - لأنها من وجهة نظرهم - أكثر دقة وأكثر أمناً؛ نظراً لقدرة المرمم على التحكم بيده باعتبار الترميم مهنة يدوية خالصة^(١٤). انظر نماذج لصفحات مصابة ثم عولجت كما في الشكلين رقم ٣٥ ورقم ٣٦).

سلامة العاملين وكيفية المحافظة عليها:

التعامل مع الكتب المخطوطة، وخاصة القديم منها يختلف عن التعامل مع الكتب المطبوعة. ولهذا فإن أقسام أو دور المخطوطات مثلما تسعى وتحرص على سلامة المخطوطات والمحافظة عليها ينبغي أن يكون إهتمامها بسلامة العاملين فيها موازياً لاهتمامها بالمخطوطات نفسها إن لم يزد عليها.

ومن أجل صحة وسلامة ودرء الأخطار عن العاملين في أقسام ودور المخطوطات يُستحسن، بل ينبغي أخذ النصائح والإرشادات التالية بعين الاعتبار:

- ١ - وضع أقنعة، أو كمامات خاصة؛ وقفازات طبية أثناء فحص، أو فهرسة المخطوطات؛ وكذا عند تجهيز المبيدات أو استعمالها.
- ٢ - الالتزام التام بالنسب والمعايير المحددة عند تحضير المبيدات للإستعمال.
- ٣ - منع التدخين بشكل قاطع عند إستخدام المبيدات؛ وتجنب جميع أنواع المصادر الحرارية التي قد تكون سبباً في اشتعالها مما قد يعرض العاملين والمخطوطات للمخاطر.
- ٤ - عدم لمس العين أو الأنف قبل غسل اليدين والوجه بالماء والصابون بعد كل مرة يتم فيها تحضير المبيدات أو استخدامها، أو فحص وفهرسة المخطوطات، نظراً لأن التقادم الزمني للمخطوطات يجعل أوراقها محملة بالغبار والأتربة المصحوبة - أحياناً - بالفطريات والبكتريا الدقيقة التي لا يمكن رؤيتها بالعين المجردة؛ مما قد يشكل خطورة على صحة وسلامة العاملين.



إصابة المخطوط ببقعة عضوية ترابية وكبر
الصف الأسفل للمخطوط



نفس الصفحة السابقة بعد ذلك الأوراق المتصقة
وإزالة البقعة العضوية الترابية

دور الحاسوب والمايكرو فيلم في خدمة الوثائق والمخطوطات :

الوثائق والكتب المخطوطة القديمة لاشك تعرضت عبر تاريخها الطويل لعوامل التقادم الزمني، والتي أثرت تأثيراً سلبياً عليها أضعف خصائصها؛ مما جعل معظم المكتبات ودور المخطوطات والوثائق تتردد كثيراً في اتاحتها للباحثين والدارسين؛ وذلك من باب الخوف عليها، والحرص على سلامتها. ولأن مثل هذا التصرف يتناقض مع طبيعة المبادئ والأهداف السامية التي تسعى إليها - عادة - تلك المكتبات أو الدور؛ والتي من أهمها خدمة العلم وطلابه؛ فقد ساهمت التقنيات الحديثة في مجال الحاسوب والتصوير المايكروفيلمي والورقي في حل هذه المشكلة؛ وذلك بأن أدخلت بعض الجهات التي تقتني وثائق أو مخطوطات قديمة جميع أو بعض هذه التقنيات في أعمالها، مما مكّنها من المحافظة على الوثائق والمخطوطات الأصلية، وذلك بادخالها مصورة في الحاسب الآلي، أو على ورق، أو مايكرو فيلم. كما أصبح بإمكان الباحثين الإطلاع عليها بطريقة غير مباشرة عن طريق شاشة الحاسوب، أو المايكرو فيلم، أو عن طريق النسخة الورقية المصورة.

يعتبر التصوير المايكروفيلمي أسبق استخداماً من الحاسوب في مجال الوثائق والمخطوطات، وكذا في خدمة الباحثين. وقد كان ولا يزال لإستخدامه مزايا كثيرة نذكر منها:

- ١ - ضالة الحيز المكاني الذي تشغله أفلام المايكرو فيلم المصورة، إذ لا يزيد هذا الحيز عن ٢٪ من الحيز المكاني الذي تشغله الوثائق والمخطوطات الأصلية.
- ٢ - أن التصوير المايكروفيلمي يوحد صور الوثائق والمخطوطات المتباينة المقاسات.
- ٣ - أن تسجيل المعلومة على فيلم يجعل منها سرية تامة حيث لا يمكن قراءتها بالعين المجردة.
- ٤ - أن المصغرات الفيلمية يسهل تداولها بين الأفراد والمؤسسات.
- ٥ - أن التصوير المايكروفيلمي يجنبنا الأخطاء التي يمكن أن تحدث فيها لو تم نقل المعلومات باليد أو بواسطة الآلة الكاتبة.
- ٦ - أن المصغرات الفيلمية خفيفة الوزن، يسهل حملها، ولا يكلف شحنها إلا مبالغ رمزية مقارنة بتكاليف النسخ الورقية المصورة.
- ٧ - أنه يمكن استخراج نسخ عديدة للنسخة الواحدة عند الحاجة، مما يتيح لعدد كبير من الباحثين مهما كان عددهم وتباعدهم عن النسخة الأصلية إمكانية

الإستفادة منها.

٨ - أن لها قدرة الإستمرار والعيش طويلاً، خاصة إذا توفر لها الحفظ الجيد، والتخزين السليم والجو الملائم.

ولابد من الإشارة هنا إلى أن النسخ المصورة للوثائق والمخطوطات، سواء على مايكرو فيلم أو على غيره لا تساعد الباحث كثيراً في التعرف على القيمة الأثرية للنسخة الأصلية، مثل نوعية الأوراق، والأحبار، وطريقة التجليد؛ كما أن معظمها لا يبين القيمة الجمالية للأشكال الزخرفية المذهبة والملونة؛ إذ أن معظم النسخ المصورة تكون - في الغالب - باللونين الأبيض والأسود فقط.

مراجع الباب الثاني

- ١ - بنين، أحمد شوقي. دراسات في علم المخطوطات والبحث البليوغرافي. الرباط: كلية الآداب؛ ١٩٩٣م، ص ١٢.
- ٢ - Collier's Dictionary, N.Y: Macmillan Educational Co. 1986. Vol.1. P.193.
- ٣ - البعلبكي، منير. المورد (قاموس إنجليزي - عربي). ط ٢٢؛ بيروت: دار العلم للملايين؛ ١٩٨٨م، ص ١٩٠.
- ٤ - الشامي، أحمد محمد، وسيد حسب الله. المعجم الموسوعي لمصطلحات المكتبات والمعلومات. الرياض: دار المريخ للنشر؛ ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، ص ٢٦٩.
- ٥ - المصدر السابق؛ ص ٢٧٠.
- ٦ - بنين. المصدر السابق؛ ص ١٣.
- ٧ - Collier's Dictionary. Vol.2. P.622.
- ٨ - البعلبكي. المصدر السابق؛ ص ٥٥٨.
- ٩ - The Random House Thesaurus. College Edition. Edited by Jess Stein and S. B. Flexner. N.Y.: Random House Inc. 1984. p.446.
- ١٠ - الشامي، وحسب الله. المصدر السابق؛ ص ص ٧٠٣-٧٠٤.
- ١١ - Duckett. K.W. Modern Manuscripts. Nashville, Tennessee.: American Association for State and Local History. 1975, P. 341.
- ١٢ - الحلوجي، عبد الستار. المخطوط العربي. ط ٢. مجلة: مكتبة مصباح؛ ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م. ص ١٥.
- ١٣ - يوسف، أرشيد. الكتاب الإسلامي المخطوط تدويناً وتحقيقاً. الأردن: مطابع المؤسسة الصحفية الأردنية؛ لا. ت.، ص ٧٢.

- ١٤ - السيد يوسف، مصطفى مصطفى. العلم وصيانة المخطوطات. جدة: عكاظ للنشر والتوزيع؛ ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م، ص ١٥.
- ١٥ - الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي. تاريخ بغداد. القاهرة: مكتبة الخانجي؛ ١٩٣١م، مج ٩، ص ٣٣.
- ١٦ - المصدر السابق؛ مج ١٢، ص ٣٤٨.
- ١٧ - المصدر السابق؛ مج ١٢، ص ٢٤٨.
- ١٨ - المصدر السابق؛ مج ٦، ص ١٢١.
- ١٩ - المسعودي، أبو الحسن علي بن الحسين. مروج الذهب ومعادن الجوهر. باريس: ١٨٦١ - ١٨٧٧م؛ مج ٥، ص ٧٨.
- ٢٠ - ابن سعد، محمد بن سعد. الطبقات الكبرى. لايدن: إدوارد سخو؛ مط. برايل؛ ١٣٣٩-١٣٣٩هـ؛ مج ٥، ص ٨١٣٣.
- ٢١ - حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون. إستانبول: وكالة المعارف؛ ١٩٤٣-١٩٤٣م؛ مج ٢، ص ١٧٤٧.
- ٢٢ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ٨٩٤.
- ٢٣ - المصدر السابق؛ ص ٩٥.
- ٢٤ - الزيات، أحمد حسن. تاريخ الأدب العربي. ص ٢٣. القاهرة: مكتبة نهضة مصر بالقاهرة؛ لا. ت.، ص ٣٧٨.
- ٢٥ - ابن خلكان، شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد. وفیات الأعيان. تحق/ إحسان عباس. بيروت: دار صادر؛ ١٩٧٢م؛ مج ٣، ص ٣١٧.
- ٢٦ - النديم، أبو الفرج محمد بن إسحاق. الفهرست. ص ص ١٠٨ - ١١١، و ص ص ٤٢٠ - ٤٢٤.
- ٢٧ - المصدر السابق؛ ص ص ٩٢-٩٣.
- ٢٨ - حمادة، محمد ماهر. الكتاب العربي مخطوطاً ومطبوعاً. الرياض: دار العلوم؛ ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م، ص ٧٣.
- ٢٩ - المصدر السابق؛ ص ٨٧.
- ٣٠ - ابن عبد ربه، أبو عمرو شهاب الدين أحمد بن محمد. العقد الفريد. تحق/ أحمد أمين وآخرين. القاهرة: لجنة التأليف والترجمة والنشر؛ ١٩٤٨م؛ مج ٢، ص ١٤٤.
- ٣١ - النملة، علي إبراهيم. مراكز الترجمة القديمة عند المسلمين. الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية؛ ١٤١٢هـ-١٩٩٢م، ص ٢٠.
- ٣٢ - المصدر السابق؛ ص ٦١.
- ٣٣ - المصدر السابق؛ ص ٦٢.
- ٣٤ - النديم. المصدر السابق؛ ص ٣٠٣. وانظر «وفيات الأعيان» مج ٢، ص ٤.
- ٣٥ - النملة. المصدر السابق؛ ص ٦٥.
- ٣٦ - المصدر السابق؛ ص ص ٦٢-٦٣.

- ٣٧ - التديم . المصدر السابق؛ ص ٣٠٤ .
 ٣٨ - النملة . المصدر السابق؛ ص ٦٣ .
 ٣٩ - المصدر السابق؛ ص ص ٨٢-٨٣ .
 ٤٠ - حمادة . المصدر السابق؛ ص ص ١٠٣-١٠٤ .
 ٤١ - المصدر السابق؛ ص ١٠٤ .
 ٤٢ - المصدر السابق .
 ٤٣ - النملة . المصدر السابق؛ ص ٩٢ .
 ٤٤ - حمادة . المصدر السابق؛ ص ١٠٥ .
 ٤٥ - الحلوجي . المصدر السابق؛ ص ١٠٠ .
 ٤٦ - التديم . المصدر السابق؛ ص ٣٥٤ .
 ٤٧ - المصدر السابق؛ ص ص ٣٥٢-٣٥٣ .
 ٤٨ - الحلوجي . المصدر السابق؛ ص ١١٩ .
 ٤٩ - التديم . المصدر السابق؛ ص ٩ .
 ٥٠ - المصدر السابق .
 ٥١ - السمعاني ، أبو سعيد عبد الكريم بن أبي بكر . الأنساب . لايدن : مط . برايل ، ١٩١٢م ، ص ٥٨٠ ؛ وانظر الفهرست للتديم؛ ص ٢٠٩ ؛ و معجم الأدياء للحموي؛ مج ١٦ ، ص ١٠٦ .
 ٥٢ - التديم . المصدر السابق؛ ص ٦٥ .
 ٥٣ - حمادة . المصدر السابق؛ ص ص ١٦٥-١٦٦ .
 ٥٤ - التديم . المصدر السابق؛ ص ٦٥ .
 ٥٥ - المصدر السابق؛ ص ٨٧ .
 ٥٦ - الخطيب البغدادي . المصدر السابق؛ مج ٧ ، ص ٣٢٩ .
 ٥٧ - حمادة . المصدر السابق؛ ص ١٥٩ .
 ٥٨ - التديم . المصدر السابق؛ ص ١٥٨ .
 ٥٩ - المصدر السابق؛ ص ٢٠٩ .
 ٦٠ - المصدر السابق؛ ص ١٦٨ .
 ٦١ - دال ، سفتد . تاريخ الكتاب من أقدم العصور إلى الوقت الحاضر . ترجمة/محمد صلاح الدين حلمي . القاهرة : المؤسسة القومية للنشر والتوزيع ؛ ١٩٥٨م ، ص ٤٩ :
 ٦٢ - الحلوجي . المصدر السابق؛ ص ١٥٦ .
 ٦٣ - المصدر السابق؛ ص ١٥٧ .
 ٦٤ - المصدر السابق؛ ص ١٥٨ .
 ٦٥ - المصدر السابق .
 ٦٦ - المصدر السابق .

- ٦٧ - أبوهيه، عزت ياسين. المخطوطات العربية: فهارسها وفهرستها ومواطنها في جمهورية مصر العربية. القاهرة: الهيئة المصرية للكتاب؛ ١٩٨٩م، ص ٨٣.
- ٦٨ - المصدر السابق؛ ص ٨٤.
- ٦٩ - السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. القاهرة: المطبعة الخيرية؛ ١٣٠٧هـ، ص ١٥٧.
- ٧٠ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ١٦١.
- ٧١ - المصدر السابق؛ ص ١٦٥.
- ٧٢ - المصدر السابق؛ ص ١٦٧.
- ٧٣ - بنين، أحمد شوقي. «التعقيب في المخطوط العربي» مجلة عالم الكتب. مع ١٤، ع ٥ (الربيعان ١٤١٤هـ/ سبتمبر- أكتوبر ١٩٩٣م)، ص ٥٢١.
- ٧٤ - المصدر السابق؛ ص ٥١٩.
- ٧٥ - المصدر السابق؛ ص ٥٢١.
- ٧٦ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ١٦٧.
- ٧٧ - المنعمودي، أبو الحسن علي بن الحسين. التنبيه والإشراف. القاهرة: المكتبة العصرية؛ ١٩٣٨م، ص ٩٢-٩٣.
- ٧٨ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ١٨٩.
- ٧٩ - النوري، أبو زكريا يحيى بن شرف. رياض الصالحين. تحقيق/ عبد العزيز رباح وأحمد يوسف الدقاق. دمشق: دار المأمون للتراث؛ ١٤٠٧هـ- ١٩٨٧م، ص ٦٤٠؛ وانظر وفقه السنة؛ للسيد سابق، مع ٣، ص ٣٦٧.
- ٨٠ - المصدر السابق؛ ص ٦٤١.
- ٨١ - البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل. صحيح البخاري. القاهرة: مط. بولاق؛ ١٣١١-١٣١٢هـ؛ ج ٧، ص ١٦٨؛ وانظر وفقه السنة؛ للسيد سابق؛ مع ٣، ص ٣٦٩.
- ٨٢ - السيد سابق. فقه السنة. ط ٨؛ بيروت: دار الكتاب العربي؛ ١٤٠٧هـ- ١٩٨٧م؛ مع ٣، ص ٣٦٩.
- ٨٣ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ١٩١-١٩٣.
- ٨٤ - التنديم. المصدر السابق؛ ص ١٢.
- ٨٥ - حموده، محمود عباس. تاريخ الكتاب الإسلامي. القاهرة: مكتبة غريب؛ لا.ت.، ص ٢١٤-٢١٥.
- ٨٦ - المصدر السابق؛ ص ٢١٥.
- ٨٧ - الحلوجي. المصدر السابق؛ ص ١٨٦.
- ٨٨ - حماده. المصدر السابق؛ ص ١٨٦.
- ٨٩ - التنديم. المصدر السابق؛ ص ١٢.

- ٩٠ - حديث للدكتور سمود الزبيدي، مستشار الأمين العام لجامعة الدول العربية للمعلومات. نُشر في جريدة الرياض؛ ع ١٠٢١٥، س ٣٣، الأربعاء ٢٦ محرم ١٤١٧هـ - ١٢ يونيو ١٩٩٦م، ص ١٧.
- ٩١ - هـ السندرة العالمية للمخطوطات. جريدة الشرق الأوسط؛ ع ٦٤٠٩، السبت ١٥/٦/١٩٩٦م، ص ١٦.
- ٩٢ - أبو هيبه. المصدر السابق؛ ص ٢٣٣.
- ٩٣ - المصدر السابق؛ ص ٢٧٢.
- ٩٤ - المصدر السابق؛ ص ٢١٣.
- ٩٥ - المصدر السابق؛ ص ٢٢٤.
- ٩٦ - الشريف، عبد الله. مدخل إلى علم المكتبات والمعلومات. طرابلس، ليبيا: المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان؛ ١٣٩٢هـ - ١٩٨٣م، ص ٢٥٩.
- ٩٧ - الساعاتي، يحيى محمود بن جنيد. مجلة عالم المخطوطات والنوادر. مج ١، ع ١، المحرم - جمادى الآخرة ١٤١٧هـ / يوليو - ديسمبر ١٩٩٦م، ص ١٣.
- ٩٨ - مقابلة مع د. زيد الحسين؛ الأمين العام لمركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية؛ نشرت في جريدة الرياض، ع ١٠١٨٥، س ٣٢، الإثنين ٢٦ ذو الحجة ١٤١٦هـ الموافق ١٣ مايو ١٩٩٦م، ص ١٥.
- ٩٩ - الفحطاني، راشد بن سعد بن راشد. خدمات المخطوطات العربية في مكتبات مدينة الرياض. الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية؛ ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م، ص ٨٦.
- ١٠٠ - المصدر السابق؛ ص ٨٩.
- ١٠١ - المصدر السابق؛ ص ٤٦.
- ١٠٢ - المصدر السابق.
- ١٠٣ - الساعاتي. المصدر السابق؛ ص ١٧.
- ١٠٤ - المصدر السابق؛ ص ١٣.
- ١٠٥ - عواد، كور كيس. فهرس المخطوطات العربية في العالم. الكويت: معهد المخطوطات العربية - المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم؛ ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م، ج ٢، ص ١٩.
- ١٠٦ - الساعاتي. المصدر السابق؛ ص ١٦.
- ١٠٧ - المصدر السابق.
- ١٠٨ - المصدر السابق؛ ص ١٧.
- ١٠٩ - المصدر السابق.
- ١١٠ - المصدر السابق.
- ١١١ - المصدر السابق.
- ١١٢ - عواد. المصدر السابق؛ ج ١، ص ٣٥٥.
- ١١٣ - الساعاتي. المصدر السابق؛ ص ١٨.
- ١١٤ - الشريف. المصدر السابق؛ ص ٣٠٥.

- ١١٥ - الساعاتي. المصدر السابق؛ ص ١١-١٢.
- ١١٦ - وفي مكتبات العالم ٥ ملايين مخطوط إسلامي عربي... جريدة الشرق الأوسط. ع ٦٤٠٩؛ السبت ١٥/٦/١٩٩٦م، ص ١٦.
- ١١٧ - عواد. المصدر السابق؛ ج ١، ص ٣١١.
- ١١٨ - الشيباني، محمد إبراهيم. المخطوطات العربية في العالم وأماكن وجودها. ط ١؛ الكويت: دار الهداية؛ ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، ص ١٩.
- ١١٩ - المصدر السابق.
- ١٢٠ - الساعاتي. المصدر السابق؛ ص ١٢.
- ١٢١ - عواد. المصدر السابق؛ ج ١، ص ٢١٥.
- ١٢٢ - المصدر السابق؛ ص ١٨١، ٢٠٥.
- ١٢٣ - المصدر السابق؛ ص ٨٩.
- ١٢٤ - المصدر السابق؛ ص ١٨١.
- ١٢٥ - الشيباني. المصدر السابق؛ ص ٢٤-٢٥.
- ١٢٦ - المصدر السابق؛ ص ٢٨.
- ١٢٧ - عواد. المصدر السابق؛ ج ١، ص ١٥٥.
- ١٢٨ - المصدر السابق؛ ص ١٠٩.
- ١٢٩ - الشيباني. المصدر السابق؛ ص ٣٢.
- ١٣٠ - المصدر السابق.
- ١٣١ - المصدر السابق.
- ١٣٢ - المصدر السابق.
- ١٣٣ - السيد يوسف. المصدر السابق؛ ص ٦٣-٦٤.
- ١٣٤ - شاهين، عبد المزم. الأسس العلمية لعلاج وترميم وصيانة الكتب والمخطوطات والوثائق التاريخية. القاهرة: الهيئة العامة المصرية للكتاب؛ ١٩٩٠؛ ص ٢٠.
- ١٣٥ - المصدر السابق؛ ص ١٢.
- ١٣٦ - السيد يوسف. المصدر السابق؛ ص ٧٨.
- ١٣٧ - شاهين. المصدر السابق؛ ص ١٦.
- ١٣٨ - السيد يوسف. المصدر السابق؛ ص ١١٧.
- ١٣٩ - شاهين. المصدر السابق؛ ص ٢٥٠.
- ١٤٠ - السيد يوسف. المصدر السابق؛ ص ١٤٠.
- ١٤١ - المصدر السابق؛ ص ١٥٨.

الباب الثالث

الاعداد الفني للمخطوطات

الفصل الأول: الفهرسة والتصنيف.

الفصل الثاني: المصادر والمراجع التي ينبغي توفرها في مكتبات المخطوطات.

الفصل الثالث: تحقيق الكتاب العربي المخطوط.

مراجع الباب الثالث.

الفصل الحادى عشر

الفهرسة والتصنيف

عندما كانت المكتبات محدودة الحجم، بطيئة النمو، فإن المقتنيات كان بالإمكان إستيعابها بالذاكرة؛ أو تسجيلها بطرق بدائية مبسطة. ولكن كثرة المكتبات، والنمو الكبير والمتسارع في مقتنياتها فرضاً إتخاذ إجراءات تنظيمية أكثر دقة ووضوحاً؛ وأشمل تنظيماً وتعريفاً. ومن الإجراءات التنظيمية هذه، الإعداد الفنى للمقتنيات، وإصدار الفهارس الشاملة أو المختصرة.

إهتم المسلمون منذ القرون الأولى للهجرة بمكتباتهم؛ كما أدركوا أهمية تنظيمها وفهرستها؛ إذ أن ذلك يجعل التعرف على المقتنيات، والوصول إليها أكثر سهولة وسرراً. ويُقال أن فهرس المكتبات العربية وجدت قبل نهاية القرن الثانى الهجرى. فقد كان هناك فهرس بمقتنيات بيت الحكمة في بغداد. يقول محمد ماهر حمادة عن فهرس المكتبات العربية القديمة: «ولقد كانت الفهارس على نوعين: إما أن تكون مكتوبة في مجلدات تستعمل كالكتب، فيرجع إليها المطالع من أجل معرفة محتويات المكتبة؛ وإما أن تكون أسماء الكتب والمؤلفين مكتوبة على لائحة معلقة على مدخل كل قسم من الأقسام»^(١).

يعتبر الفهرس المعد على شكل كتاب أفضل وأنسب الأشكال للتعريف بمقتنيات المكتبات من المخطوطات؛ ذلك أن المخطوطات ثمينة، ونموها - إن وجد - فهو بطيء جداً مقارنة بالكتب المطبوعة. أيضاً فإن الفهرس المطبوع على شكل كتاب، ونتيجة لكثرة نسخه وتوزيعه على المؤسسات البحثية والعلمية. يخدم الباحثين مهما كان عددهم ويعددهم عن المقر الذي توجد فيه المخطوطات نفسها؛ مما يوفر عليهم الكثير من الوقت، والمال، والجهد والعناء. كما أن الفهرس الكتاب يشكل شهادة بوجود مخطوطات معينة

ومعدة مع وصف كامل لها ولحواياتها؛ مما يساعد في المحافظة عليها، والحد من التلاعب الذي قد يكون سبباً في فقدانها.

فهرسة المخطوطات :

اتفق المكتبيون العرب وغيرهم على شكل وحجم معينين لبطاقات الكتب المطبوعة، وكذا على قواعد ما يدون عليها من معلومات. إلا أن ذلك لا يشمل - مع الأسف الشديد - الكتب المخطوطة؛ إذ لا يوجد حتى الآن قواعد ثابتة ومتفق عليها لفهرسة المخطوطات العربية. يقول د. الحلوجي : «إن نظرة إلى ما نشر من فهراس المخطوطات العربية في الشرق والغرب ترينا تفاوت الكبير بينها في حجم البيانات التي تقدمها؛ وفي طريقة ترتيب تلك البيانات...»^(١)

هذا لا يعني أنه لم تجر محاولات للتقنين والتوحيد في العالم العربي؛ بل لقد جرت في الحقيقة والواقع عدة محاولات لتحقيق هذا الهدف؛ إلا أن المكتبات التي تقتني المخطوطات لم تجدها - كما يبدو - مناسبة، مما جعل كل جهة تعد فهراسها بطريقة الخاصة، ووفق قواعد اجتهادية. ولعل النموذجين رقم (٣٧) ورقم (٣٨) اللذان يعمل بهما في مؤسستين عريقتين في إقتناء المخطوطات في بلد واحد، بل وفي مدينة واحدة هي الرياض بالملكة العربية السعودية، وماين هذين النموذجين من تفاوت كبير في حجم البيانات، وطريقة ترتيبها ليدل بوضوح وجلاء على وجود أفكار متباينة ومتباعدة بين الجهات المعنية في العالم العربي في مجال فهرسة المخطوطات العربية، مما يحتم على المهتمين والمختصين ضرورة إيجاد حلول مناسبة، معقولة، ومقبولة، بل وملزمة يمكن بموجبها وضع حد للإجتهادات التي لا تحدم المصلحة العامة.

النكل رقم (٣٨)
بطاقة فهرسة
ملف المخطوطات - صفحة (١)

١٠	٢١	٢٢
٢٣	٢٤	٢٥
٢٦	٢٧	٢٨
٢٩	٣٠	٣١
٣٢	٣٣	٣٤
٣٥	٣٦	٣٧
٣٨	٣٩	٤٠
٤١	٤٢	٤٣
٤٤	٤٥	٤٦
٤٧	٤٨	٤٩
٥٠	٥١	٥٢
٥٣	٥٤	٥٥
٥٦	٥٧	٥٨
٥٩	٦٠	٦١
٦٢	٦٣	٦٤
٦٥	٦٦	٦٧
٦٨	٦٩	٧٠
٧١	٧٢	٧٣
٧٤	٧٥	٧٦
٧٧	٧٨	٧٩
٨٠	٨١	٨٢
٨٣	٨٤	٨٥
٨٦	٨٧	٨٨
٨٩	٩٠	٩١
٩٢	٩٣	٩٤
٩٥	٩٦	٩٧
٩٨	٩٩	١٠٠

ملف المخطوطات - صفحة (٥)

١٠	٢١	٢٢
٢٣	٢٤	٢٥
٢٦	٢٧	٢٨
٢٩	٣٠	٣١
٣٢	٣٣	٣٤
٣٥	٣٦	٣٧
٣٨	٣٩	٤٠
٤١	٤٢	٤٣
٤٤	٤٥	٤٦
٤٧	٤٨	٤٩
٥٠	٥١	٥٢
٥٣	٥٤	٥٥
٥٦	٥٧	٥٨
٥٩	٦٠	٦١
٦٢	٦٣	٦٤
٦٥	٦٦	٦٧
٦٨	٦٩	٧٠
٧١	٧٢	٧٣
٧٤	٧٥	٧٦
٧٧	٧٨	٧٩
٨٠	٨١	٨٢
٨٣	٨٤	٨٥
٨٦	٨٧	٨٨
٨٩	٩٠	٩١
٩٢	٩٣	٩٤
٩٥	٩٦	٩٧
٩٨	٩٩	١٠٠

من أهم المحاولات التي سبق وبذلت ولم يكتب لها النجاح:

أولاً: محاولة توفيق اسكندر :

تتمثل هذه في نموذج وضعه توفيق اسكندر سنة ١٩٦٥م ، وهو عبارة عن بطاقة حجمها ٢٤×١٨ سم ، تكتب فيها معلومات على الجهتين ، بحيث يحمل وجه البطاقة المعلومات التالية :

١ - صورة للصفحتين الأولى والأخيرة للمخطوط	٢ - اسم المكتبة :
٣ - القرن :	٤ - الرقم :
٥ - اسم المخطوط :	
٦ - اسم المؤلف :	
٧ - المستهل :	
٨ - الخاتمة :	
٩ - النسخ :	١٠ - تاريخ النسخ :
	١١ - مكان النسخ :

وجه البطاقة

كما يحمل ظهر البطاقة المعلومات التالية :

١٢ - صفة المخطوط :	
١٣ - دراسة محتويات المخطوط :	
١٤ - نسب المخطوط (النسخ الأخرى) ، الطبعات المنشورة ، الإجازات ، والسماعات ... الخ .	
المفهرس :	المراجع :
١٥ - المادة :	١٦ - الخط :
١٧ - القطع :	١٨ - المسطرة :
١٩ - التذهيب :	٢٠ - التجليد :
٢١ - عدد الأوراق :	٢٢ - المادة :

ظهر البطاقة

في هذا النموذج أشياء ليس من السهل تقبلها أو تطبيقها، منها:

- ١ - صعوبة تصوير الصفحتين الأولى والأخيرة من كل مخطوط ووضعها على وجه البطاقة؛ فهو مكلف مادياً؛ وغير عملي من الناحية المنطقية.
- ٢ - استعمال وجهي البطاقة مقبول من الناحية الإقتصادية؛ لكنه يعيق الحصول على المعلومات، لعدم مرونته؛ إذ لا بد من إخراج البطاقة من مكانها ليتمكن الباحث

أو الموظف من قراءة البيانات الموجودة على ظهر البطاقة؛ وهذا إلى جانب أنه يأخذ وقتاً فإنه يعرض البطاقة نفسها للتلف أو الضياع؛ أو إعادتها إلى مكان آخر غير مكانها الأصلي والصحيح.

٣ - الفقرة الأخيرة؛ والخاصة بنسب المخطوط وخاصة ما يتعلق بالنسخ الأخرى والطبعات المنشورة، تحتاج إلى كثير من الجهد والوقت، ثم أنها ليست من اختصاص الم فهرس، بل هي من مهمات الباحث.

ثانياً: محاولة صلاح الدين المنجد:

أودع صلاح الدين المنجد محاولته هذه في كتيب أسماه: (قواعد فهرسة المخطوطات العربية). يشتمل النموذج الذي إقترحه المنجد على معلومات تدون على وجهي البطاقة؛ بحيث يحمل وجه البطاقة المعلومات التالية:

اسم المكتبة :	رقمه في المكتبة :	اسم الكتاب :
اسم المؤلف :	التروفي سنة / هـ	اسم المؤلف :
فائحة المخطوط :		فائحة المخطوط :
خاصة المخطوط :		خاصة المخطوط :
عدد الأوراق :	القياس :	عدد السطور :
نوع الخط :	الحبر :	
اسم الناسخ وتاريخ النسخ :		
الجلد :		

وجه البطاقة

كما يحمل ظهر البطاقة بيانات أخرى هي :

الصور :
مصدر المخطوط :
الملاحظات :
مصادر عن المؤلف والكتاب :
ترقيم الم فهرس :

ظهر البطاقة

لو قارنا بين بطاقتي توفيق اسكندر وصلاح الدين المنجد لوجدنا بعض التشابه وبعض الاختلافات.

ومن أهم أوجه التشابه:

- ١ - استخدام البطاقة من الوجهين.
- ٢ - جعل المدخل بالعنوان.
- ٣ - الاصرار على تحديد المفهرس.

لكن بطاقة صلاح الدين المنجد زادت عن بطاقة توفيق اسكندر في بعض البيانات ونقصت في البعض الآخر. ومن الأشياء التي زادت فيها بطاقة المنجد:

- ١ - ذكر تاريخ وفاة المؤلف.
- ٢ - مصدر المخطوط.

وتحديد مصدر المخطوط في عملية المفهرس هو - في رأيي - خطأ كبير؛ ذلك أن الكثير من المخطوطات يتم اقتناؤها عن طريق الشراء، فإذا ماتم تحديد اسم البائع فإن ذلك قد يعرضه للملاحقة والعقاب من قبل سلطات بلده، إذ أن المخطوطات تعتبر من التراث القومي الذي لا ينبغي التفريط فيه وإخراجه من وطنه. من هنا أرى أن يبقى إسم المصدر سراً؛ خاصة إذا كانت وسيلة الإقتناء هي الشراء، وكان المخطوط أصلياً وليس مصوراً.

- ٣ - مصادر عن المؤلف والكتاب.

أما ما نقصت فيه فهو:

- ١ - صورة الصفحتين الأولى والأخيرة للمخطوط.
 - ٢ - الفن.
 - ٣ - مكان النسخ
 - ٤ - نسب المخطوط.
 - ٥ - المراجع (بضم الميم وكسر الجيم).
- واعتقد أن حذف الفن، ومكان النسخ ليس له ما يبرره؛ وذلك لأهمية هذه المعلومات؛ ولأنها تدخل ضمن إمكانات وواجبات المفهرس.
- أما الاختلافات الأخرى فتكاد تكون في الصياغة لا أكثر؛ مثل ذكر المستهل بدلاً عن فاتحة المخطوط؛ والقياس بدل القطع، والصور بدل التذهيب؛ كما أن دراسة المحتويات يمكن أن تشملها الملاحظات.

ثالثاً: محاولة شعبان خليفة ومحمد عوض العايدى:

اقترح شعبان خليفة ومحمد العايدى بطاقة حجمها ٧×٥ بوصة (١٢,٥×١٧ سم)؛ وأن تستعمل البطاقة من وجه واحد بحيث تستكمل البيانات والمعلومات في بطاقات اضافية أخرى إذا لزم الأمر. وتشتمل المعلومات المطلوبة في البطاقة المقترحة على مايلي:

- ١ - المدخل (باسم المؤلف)
- ٢ - العنوان + مكان النسخ + اسم الناسخ + تاريخ النسخ
- ٣ - بيانات التوثيق :
- أ - مادة المخطوط ؛
- ب - عدد الأوراق ؛
- ج - المسطرة ؛
- د - نوع الخط ؛
- هـ - الإيضاحيات ؛
- و - نوع التجليد ؛
- ز - حجم المخطوط : (الطول × العرض بالسنتيمتر)
- ٤ - الاستهلال : (أي بداية المخطوط ، ونهايته) .
- ٥ - اختصيات ؛
- ٦ - نسب المخطوط ؛
- ٧ - المتابعات : (المداخل الأخرى والبطاقات الإضافية)

هذا النموذج يشبه إلى حد ما النموذج الأول. أما أهم أوجه الاختلاف بينه وبين سابقه فيمكن إجمالها فيما يلي:

- ١ - جعل المدخل بالمؤلف بدلاً من العنوان.
- ٢ - عدم الكتابة على ظهر البطاقة، واستكمال البيانات على بطاقات اضافية أخرى إذا لزم الأمر.
- ٣ - استخدام لفظ «إيضاحيات» بدل «تذهيب» في النموذج الأول، و «الصور» في النموذج الثاني.
- ٤ - حذف اسم الم فهرس والمراجع.
- ٥ - اضاف «بيانات المتابعة».

من الأشياء التي حذفت وكان ينبغي إبقاؤها:

- ١ - فن المخطوط (أي الموضوع).
 - ٢ - رقم المخطوط في المكتبة.
 - ٣ - اسم المفهرس، والذي يذكره يمكن تحديد المسؤولية لأي خطأ أو تقصير.
- رابعاً: النموذج الذي اقترحه عبد الستار الحلوجي، ويتكون من:
- ١ - بطاقة بالحجم الذي اقترحه شعبان خليفة ومحمد العايدي (٧×٥ بوصة؛ أي ١٧,٥×١٢,٥ سم).
 - ٢ - بيانات تكتب على وجه واحد وتشتمل على:

- | | |
|--|--------------------------|
| - الفن: | - الرقم: |
| - اسم المؤلف وتاريخ وفاته: | - عنوانه المخطوط: |
| - مكان النسخ - إن وجد -: | - اسم الناسخ - إن ذكر -: |
| - تاريخ النسخ - إن وجد -: | |
| - بيانات التوريق: (عدد الأوراق، الحجم، والإيضاحات): | |
| - نوع الخط، ولون المداد: | |
| - المسطرة (أي متوسط عدد سطور الصفحة الواحدة): | |
| - الوصف المادي للمخطوط (أي ما بالمخطوط من أثر رطوبة، تلويث، ترميم، أكل أرضة، نقص، سحاعات، اجازات، مقابلات... الخ). | |
| - بداية المخطوط (أول النص بعد الديباجة). | |
| - نهاية المخطوط (آخر النص قبل ذكر اسم الناسخ وتاريخ النسخ): | |
| - بيانات التابطة. | |
| - اسم المفهرس: | |

الحلوجي - كما هو واضح - يؤيد أن يكون المدخل بالمؤلف لا بالعنوان؛ وأن يكون بالإسم الحقيقي للمؤلف. أما أسماء الشهرة للمؤلفين، أو العناوين فيرى أن يكون موضعها الطبيعي هو بطاقات الاحالات؛ على أن يستثنى من ذلك المؤلفون الذين عرفوا بألقابهم أو كنانهم، فيكون المدخل بهذه الألقاب أو الكنى. (٣)

من البيانات أو المعلومات المهمة التي ينبغي على المفهرس التنبيه لها وتاريخ المخطوط. فالتاريخ له أهمية قصوى في تحديد قيمة المخطوط العلمية والتاريخية. فالنسخة التي كتبها المؤلف، أو قرئت عليه، أو قرأها بنفسه وأثبت ذلك عليها تتفوق في أهميتها وقيمتها على كثير من النسخ الأخرى، لكن على المفهرس أن يكون حذراً،

ويقظاً، فإذا لم يكن تاريخ النسخ مدوناً، أو كانت الورقة الأخيرة مفقودة، فعل الم فهرس أن يجتهد في تحديد عمر المخطوط؛ فقد يجد غلماً مؤرخاً، أو ساعاً، أو مقابلة مؤرخة؛ فإن لم يجد فعلية الرجوع إلى كتب التراجم لتحديد تاريخ وفاة المؤلف، أو الناسخ؛ بالإضافة إلى فحص ورق المخطوط، والأخبار التي كتب بها، فقد تساعد أصحاب الخبرة الجيدة على تقريب العمر الزمني للمخطوط. إن وضع تاريخ تقريبي هو ما نلاحظه في فهرس بعض المخطوطات حينما يقال لمخطوط ما - مثلاً - إنه من القرن الحادي عشر أو الثاني عشر للهجرة تقديراً.

أيضاً هناك من النساخين من ينسخ المخطوط الأصلي بعد فترة زمنية من كتابة الأصل قد تتجاوز عدة قرون؛ ولكن الناسخ الجديد أهمل خطأ أو عمداً كتابة تاريخ النسخة الجديدة؛ مكتفياً بذكر تاريخ النسخة الأصلية، مما يوهم بأنها قديمة جداً.

ومن الأشياء التي ينبغي التنبيه لها فيما يتعلق بالتاريخ هو قيام بعض النساخين بحذف الألف من التاريخ كأن يكتب - مثلاً - سنة إحدى وخمسين ومئتين؛ وهو يقصد سنة ألف ومئتين واحد وخمسين، وهذا هو بالفعل ما يفعله الكثيرون في عصرنا الحاضر حيث يكتبني الكاتب بكتابة ٤١٦هـ، أو ٩٩٥م مهنلاً الألف، وأحياناً المئات؛ تماماً كما نتحدث عن تاريخ صنع سيارة من السيارات فنقول موديل ٩٤، أو ٩٥.

قد يجد الم فهرس بعض المخطوطات مؤرخة بحدوث تاريخية مثل سنة الطوفان، أو سنة الرحمة؛ فهذه التواريخ يصعب الأخذ بها. يقول الحلوجي: «ومثل هذه التواريخ لا دلالة لها بالنسبة لنا إلا إذا ترجمت إلى تاريخ هجري أو ميلادي».^(١)

فهرسة المجموع:

ليست كل الكتب المخطوطة مفردة، بل يوجد فيها ما يعرف بالمجاميع. والمجموع هو عبارة عن مجموعة كتب، أو مباحث، أو رسائل جمعت في مجلد واحد. وبالطبع فإن فهرسة الكتاب المفرد تختلف عن فهرسة الكتاب المجموع. فإذا يمكن أن يفعل الم فهرس في هذه الحالة؟

هناك خياران أمام الم فهرس:

الخيار الأول: هو اعتبار كل مبحث في المجموع مستقلاً، وبالتالي يعد له بطاقة خاصة به، مع التنبيه في بيانات التوريق أنه ضمن مجموع، وأنه يقع في الصفحة من كذا وكذا إلى الصفحة كذا وكذا.

الخيار الثاني: هو أن يعتبر المجموع كتاباً واحداً، ويعمل له بطاقة رئيسية تتضمن محتوياته بالتفصيل؛ ثم يستخدم المفهرس الإحالات للربط بين العناوين الأخرى في المجموع. على أن الخيار الأول هو الأفضل.^(٢)

تصنيف المخطوطات:

يطبق على الكتب المخطوطة ما يطبق على الكتب المطبوعة بالنسبة لرؤوس الموضوعات؛ فالكتاب المخطوط يعامل معاملة الكتاب المطبوع بالنسبة للتصنيف.

المشكلة التي قد تواجه مفهرس المخطوطات هي كيفية التعامل مع المجاميع ذات الموضوعات المختلفة؛ إذ أنه لا يستطيع إعطاء الكتاب المجموع ذي الموضوعات المتنوعة أكثر من رقم تصنيف واحد ليتضمن من وضعه في مكان محدد داخل المكتبة. للخروج من مثل هذه المشكلة يورد الدكتور الحلوجي^(٣) الحل التالي:

- ١ - إذا كان المجموع يتناول أكثر من موضوع فينبغي إعداد بطاقة لكل موضوع من الموضوعات المختلفة التي يغطيها الكتاب، ثم وضعها في فهرس الموضوعات.
- ٢ - بالنسبة لرقم التصنيف؛ على المصنف أن يتفحص المجموع جيداً، فإذا كان موضوع المجموع كله واحداً فيصنف كأبي كتاب عادي؛ على أن يضاف إليه الرمز الخاص بالمجاميع وهو (٠٨) طبقاً لتصنيف ديوي. فإذا كان المجموع - على سبيل المثال - كله في الكيمياء فيعطى رقم التصنيف (٥٤٠)؛ ثم يضاف إليه الرمز الخاص بالمجاميع فيصبح الرقم كله (٥٤٠, ٠٨).
- ٣ - إذا كان المجموع في عدة موضوعات فيصنف طبقاً للموضوع الأكثر في المجموع؛ فإن تساوت الموضوعات فيصنف طبقاً للموضوع الذي يرد أولاً؛ مع إعطائه في كلتي الحالتين الرمز الخاص بالمجاميع وهو (٠٨).
- ٤ - يمكن التفريق بين المجموع الذي ألفه شخص واحد، وبين المجموع الذي ألفه أكثر من شخص. ففي الحالة الأولى، أي وجود مؤلف واحد لكل المجموع يمكن إضافة رقم (١) بعد الرمز الخاص بالمجاميع؛ فإذا كان للمجموع أكثر من مؤلف فيضاف الرقم (٢) لرمز المجموع. فمجموع في الخطب - مثلاً - يمكن أن يعطى رقم التصنيف (٨١٥) طبقاً لتصنيف ديوي، ثم يضاف إليه الرمز الخاص بالمجاميع فيصبح هكذا (٨١٥, ٠٨)؛ فإن كان المجموع كله لمؤلف واحد اضيف الرقم (١) بعد الرمز ليكون الرقم كله (٨١٥, ٠٨١)؛ فإن

كان المجموع لأكثر من مؤلف أضيف رقم (٢) بعد الرمز الخاص بالمجاميع ليصبح هكذا (٨٢، ٨١٥).

ومع أن ما أورده الدكتور الحلوجي سليم، إلا أنني أرى بالنسبة للتصنيف اتباع الآتي:

- ١ - إذا كان موضوع المجموع كله واحداً فيصنف كالكتاب العادي.
- ٢ - إذا كان في المجموع أكثر من موضوع فيصنف حسب الموضوع الأكثر.
- ٣ - إذا تساوت موضوعات المجموع فيصنف حسب الموضوع الذي يرد أولاً.
- ٤ - عدم إضاف أرقام خاصة بالمجاميع، بل يضاف إلى رقم التصنيف حرف (م) للدلالة على أنه مجموع. فمجموع الخطب الذي أشير إليه سابقاً يمكن أن يكتب هكذا (٨١٥م).

قد يقول قائل إن هذا الحرف يستخدم لتمييز المراجع في الكتب المطبوعة؛ وهذا صحيح، ولكن المألوف يمنع من استخدامه أيضاً كرمز للمجاميع في المخطوطات؟ إنه - من وجهة نظري - أفضل من استخدام مجموعة أرقام تضاف إلى أرقام التصنيف الخاصة بموضوع المخطوط؛ على أنه لا داعي أيضاً لتمييز المخطوط الذي كتبه مؤلف واحد عن الذي كتبه أكثر من مؤلف؛ فلا أرى أن هناك حاجة ضرورية للتمييز بينهما؛ لما في ذلك من لبس للباحثين؛ وإطالة لرقم التصنيف لا مبرر له.

الأشكال المشهورة لفهارس المخطوطات:

الفهرس هو دليل يمثل كل محتويات المكتبة أو جزءاً من محتوياتها؛ وهو مرتب حسب نظام معين لتسهيل استخدامه من قبل الرواد والعاملين في العثور على المادة أو المواد المطلوبة بيسر وسهولة.

الكتب المخطوطة لها أهمية خاصة قد تفوق كثيراً تلك التي تُعطى لكثير من الكتب المطبوعة؛ ولهذا نجد فهارسها ذات طبيعة مختلفة.

من أهم وأشهر أشكال فهارس المخطوطات مايلي:

أولاً - الفهرس البطاقي: وهو يشبه إلى حد كبير الفهرس البطاقي للكتب المطبوعة؛ إذ يختلف فقط في بعض المعلومات.

وطبقاً للأنظمة المتعارف عليها فإن لكل كتاب مخطوط ما لا يقل عن ثلاث بطاقات؛ واحدة بالعنوان، وأخرى بالمؤلف، وثالثة بالموضوع. وهذا الفهرس يوضع داخل المكتبة ويرتب ترتيباً هجائياً من الألف إلى الياء.

هناك نقطة لا ينبغي إهمالها ألا وهي ضرورة تثبيت مداخل المؤلفين، بحيث لا يكون للمؤلف أكثر من مدخل، وذلك تسهيلاً لعملية ترتيب بطاقات المؤلفين، وخدمة للباحثين.

ثانياً - الفهرس الكتاب: يُعد الفهرس المطبوع على شكل كتاب أقدم أشكال الفهارس؛ ويتكون من مجلد واحد أو أكثر. وكان يستخدم في المكتبات قبل ظهور أي من الفهرس البطاقي، أو الفهرس الآلي الذي يتم بواسطة الحاسوب. وإذا كانت المكتبات لم تعد تستخدم الفهرس الكتاب بالنسبة للمكتبات المطبوعة، وذلك بسبب تكاليفه الباهظة، وعدم مرونته؛ إلى جانب كثرة الرواد، والنمو السريع في المقتنيات؛ ووجود بدائل أخرى أقل كلفة، وأكثر فعالية؛ فإنه - أي الفهرس الكتاب - لا زال هو أفضل أشكال الفهارس بالنسبة للمكتبات المخطوطة، وذلك لعدة أسباب منها:

- ١ - أن الكميات التي تطبع من الفهرس لا تكون - في الغالب - كبيرة.
- ٢ - أن نمو المخطوطات محدود جداً، مقارنة بنمو غيرها من أوعية المعلومات الأخرى، وخاصة الكتب المطبوعة.
- ٣ - أن عدد الرواد في مكتبات وأقسام أو دور المخطوطات هو الآخر محدود جداً؛ مقارنة برواد المكتبات الأخرى.
- ٤ - أن ندرة الكتب المخطوطة، وتباعد الباحثين عن أماكن وجودها، وبالتالي صعوبة الوصول إلى هذه الأماكن، وما يتطلبه ذلك من وقت وجهد ومال، كل ذلك جعل المؤسسات التي تقتني المخطوطات تسعى للتعريف بمقتنياتها عن طريق طبع فهرس أو أكثر على شكل كتاب يتضمن معلومات عن كل نسخة مخطوطة، ومن ثم توزيعه - أي الفهرس - تبادلاً، أو إهداءً على المكتبات والمؤسسات البحثية ذات العلاقة.
- ٥ - أنه يشكل سجلاً بموجودات المكتبة أو القسم أو الدار من الكتب المخطوطة، مما يجدد من الضياع والسرقة؛ إذ يساعد على اكتشاف أي تلاعب يتج عنه فقدان شيء من المقتنيات.

يوجد أنواع للفهرس الكتاب:

الأول: فهرس مختصر:

وهو فرس لا يشتمل على معلومات تفصيلية عن الكتاب المخطوط، وإنما يتضمن المعلومات التي تأتي عادةً في الفهرس البطاقي؛ وهي - غالباً -: العنوان؛ المؤلف

تاريخ النسخ تحديداً - إن وجد -، أو تقديراً؛ واسم الناسخ - إن ذكر؛ وعدد الأوراق؛ وعدد السطور في الصفحة؛ وحجم الورق؛ ثم الرقم العام؛ وأحياناً يضاف «الفن».

«أنظر النموذج في الشكل رقم ٣٩».

الثاني: فهرس شامل:

وهو فهرس يحتوي على معلومات وبيانات أكثر دقة وتفصيلاً من سابقه، إذ يتضمن:

- ١ - العنوان (اسم المخطوط).
- ٢ - اسم المؤلف كاملاً، مع ذكر لسنتي الميلاد والوفاة - إن علما -، ويكون ذلك بالتاريخ الهجري.
- ٣ - بداية المخطوط؛ ويكون ذلك بذكر شيء من النص بعد الديباجة - أي بعد البسملة والحمد له -.
- ٤ - خاتمة، أو نهاية المخطوط؛ ويكون بذكر شيء قبل ذكر اسم الناسخ وتاريخ النسخ، فهي تتضمن - في الغالب - معلومات من النص الذي يرد قبل اسم الناسخ وتاريخ النسخ. وللخاتمة أهمية لا تقل عن أهمية البداية أو المقدمة. وينبغي أن يكون ما ينقل سواء من بداية المخطوط أو نهايته هو نقل حرفي، وليس تلخيصاً أو اختصاراً. فإن تعذر نقل بعض المعلومات لسبب من الأسباب كالغموض في فهم الكتابة فيترك مكانها نقطاً ثم يستكمل ما هو واضح.
- ٥ - اسم الناسخ؛ وتاريخ النسخ ومكانه. هذه المعلومات - إن وجدت - فينبغي ذكرها؛ فإن لم يوجد التاريخ فيحدد تقديراً؛ كأن يقال من القرن العاشر للهجرة - مثلاً -، هذا إذا كان المرفس يستطيع بخبرته تحديد ذلك.

٦ - بيانات التوريق، وتشمل:

- أ - عدد الأوراق.
- ب - عدد السطور. وتؤخذ هذه المعلومات من إحدى الصفحات الداخلية؛ نظراً لأن عدد السطور في الصحتين الأولى والأخيرة يكون - عادة - أقل من الصفحات الأخرى.
- ج - نوع الخط.
- د - لون المداد، وخاصة إذا كانت عناوين الأبواب أو الفصول بمداد مختلف عن مداد النص.
- هـ - حجم الورق - أي مقاسه.

كشف الرمز

المؤلف : الفواي أحمد بن محمد الربيعي
سنة الوفاة :
اللقب :
العنوان : كشف الرمز
للتأليف :
تاريخ النسخ : ١٢٢٦ هـ
الخط : مغربي
الأوراق : ٨٤-٩٨ (ضمن مجموع) المقاس : ١٦,٥ x ١٦ سم
النسخ الأخرى :
الرقم : ٧٢ (١)

كتاب في قراءة حمزة .

المؤلف : مجهول
سنة الوفاة :
اللقب :
العنوان : كتاب في قراءة حمزة
للتأليف :
تاريخ النسخ : ق ١٤ هـ
الخط : مغربي
المقاس : ٢٤ x ١٨,٥ سم
الرقم : ٩٢

لب الأفتان المتكلف من روح البيان

المؤلف : محمد المأمون
سنة الوفاة :
اللقب : تفسير
العنوان : لب الأفتان المتكلف من روح البيان مأخوذة من
كتاب : روح البيان في تفسير القرآن لأساعيل حلي بن
مصطفى الأسدي - ١١٣٧ هـ
تاريخ النسخ : ق ١٤ هـ
الخط : مغربي
الأوراق : ٢٨
النسخ الأخرى :
الرقم : ٥٢

كز الدقائق .

المؤلف : النسي ، عبد الله بن أحمد بن محمود
سنة الوفاة : ٧١٠ هـ
اللقب : قلعة حنفي
العنوان : كز الدقائق
للتأليف :
تاريخ النسخ : ٨٩٤ هـ
الخط : نسخ
المقاس : ١٧,٥ x ١٧ سم
الرقم : ٣٦٨

لب اللباب في علم الاحراب

المؤلف : البيشاوي، عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي
سنة الوفاة : ٦٨٥ هـ
اللقب : نحو
العنوان : اللباب في علم الاحراب
للتأليف :
تاريخ النسخ : ١١٧١ هـ
الخط : نسخ
الأوراق : ١-١٥ (ضمن مجموع) المقاس : ١٧,٥ x ١٢ سم
النسخ الأخرى :
الرقم : ٢٢٥ (١)

اللباب .

المؤلف : مجهول
سنة الوفاة :
اللقب :
العنوان : اللباب
للتأليف :
تاريخ النسخ : ق ١٠ هـ
الخط : تعليق
المقاس : ١١٢-١١٤ (ضمن مجموع) المقاس : ١١ x ٢٠ سم
الرقم : ٢٨٤ (٣)

المتنم في شرح المتنم .

المؤلف : المرغني، بن سعد بن محمد السوسي
سنة الوفاة :
اللقب : مواليات
العنوان : المتنم في شرح المتنم
للتأليف :
تاريخ النسخ : ١١٦٢ هـ
الخط : مغربي
الأوراق : ١-٣١ (ضمن مجموع) المقاس : ١٥ x ١٥ سم
النسخ الأخرى :
الرقم : ٢٨ (١)

لوائح الحكم (باللغة التركية)

المؤلف : عارف حكمت ، أحمد عارف حكمت بن ابراهيم
سنة الوفاة : ١٢٧٥ هـ
اللقب : معارف عامة
العنوان : لوائح الحكم (باللغة التركية)
للتأليف : محمد راشد
تاريخ النسخ : ١٣١٠ هـ
الخط : نسخ
المقاس : ١١-١١ (ضمن مجموع) المقاس :
الرقم : ٢٤٢ (١)

- ٧ - الملاحظات؛ أو الرصف المادي للمخطوط، ويقصد به:
- أ - ما بالمخطوط من تلويث، أو ترميم، أو أثر رطوبة، أو خروم، أو أكل أرضه، أو نقص.
- ب - وصف التجليد إذا كان المخطوط مجلداً.
- ج - ما قد يحمله المخطوط من شروح، أو تعليقات، أو سماعات، أو مقابلات، أو اجازات، أو تملكات... الخ.
- ٨ - المصادر والمراجع والفهارس التي تم الرجوع إليها للتحقق من بعض المعلومات الخاصة بالمخطوط، مثل العنوان، والإسم الكامل للمؤلف، وتاريخ ميلاده، وتاريخ وفاته، وما إذا كان المخطوط مطبوعاً، أو محققاً... الخ.
- ٩ - الفن - أي موضوع المخطوط -؛ ويستحب ذكر الفن أو الموضوع، خاصة إذا كان الفهرس يشتمل على عدة موضوعات. أما إذا كان الفهرس كله مخصصاً لموضوع واحد كالحدِيث - مثلاً - فلا داعي لذكر الفن ضمن معلومات كل مخطوط إذ يكون ذلك واضحاً من صفحة عنوان الفهرس نفسه.
- ١٠ - الرقم العام للمخطوط في المكتبة أو الدار. وأنظر النموذج في الشكل رقم ٤٤٠.
- يُعطى - عادةً - الكتاب المخطوط رقماً خاصاً به؛ أما إذا كان الكتاب المخطوط من المجموع التي تتضمن أكثر من كتاب أو كتيب، ففي هذه الحالة يُعطى الكتاب كله رقماً عاماً واحداً ثم يحدد في الفهرس وعند كل عنوان مما يشتمل عليه المجموع ترتيب هذا الكتاب أو الكتيب ضمن المجموع؛ فإذا كان المجموع يتضمن ثلاثة كتب - مثلاً - وأعطى رقماً عاماً هو (٤٥٧٨) فيمكن إعطاء الكتاب الأول فيه $\frac{١}{٤٥٧٨}$ ، والثاني $\frac{٢}{٤٥٧٨}$ ، والثالث $\frac{٣}{٤٥٧٨}$ ، أو يحدد كل كتاب في المجموع بعدد صفحاته، ويبقى الرقم العام واحداً
- كان يحدد الأول هكذا:

$$\frac{١(ص١-١٧)}{٤٥٧٨م}، \frac{٢(ص١٨-٤٥)}{٤٥٧٨م}، \frac{٣(ص٤٦-١١٢)}{٤٥٧٨م} \text{ والثاني والثالث}$$

هناك نقطتان ينبغي على المفهرس التنبيه لهما:

النقطة الأولى: وتعلق بعناوين بعض الكتب العربية المخطوطة. فينبغي ألا يؤخذ العنوان على أنه شيء مسلم بصحته تماماً؛ إذ توجد نسخ للمخطوط الواحد، تحمل كل نسخة عنواناً مختلفاً، مع أن النسخ كلها واحدة. من ذلك مثلاً:

أصول الدين

حقل الرموز ومطابق الكنوز (ط)

شيوخ التربة، علي بن محمد بن مصطفى المرساري ثم السكتاري، علاء الدين، الملقب بشيخ الز (١٠٠٧هـ).

أولها بعد البسلة: الحمد لله أكمل حد وأتمه بلسان الحمد... والفصل الصلاة وأتم التسليم... خبير خلفه ونظامه... وعلى آله وصحبه حواصل أعلام أحكام شرعه ومطالع أنوار إنباء رشد الهدى... الخ.

آخره: ... ردة في الصحيح عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى ' في الأرض الله الله وبه تم الكتاب والحمد لله وحده أولاً وآخرها... ونختم لنا بالحسن والشهادة وحسبنا! لوأه حبيب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم تم الكتاب.

خط تعليق حسن كتب سنة ١٢٦٧هـ.

١٧،٥×٢٣،٥

٢٧ ص

١٢٩

نسخة جيدة، بيا آثار رطوبة، بالهاتش تصحيحات قليلة مع ذكر المطالب.
الأعلام ٩٨:٥ - كشف الظنون ٦٨٦:١ - معجم المطبوعات ١٣٦٢:٢ - حدة المارون ١:

الرقم العام ٣٩٣٢

الحلل المجرمة في شرح البلورة

المكي بن محمد بن علي (كان حيا سنة ١٣١٢هـ).

أولها بعد البسلة: الحمد لله الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد معه... نصيب مختصر على جوهرة التوحيد للشيخ العلامة سدي إبراهيم اللقاني... الخ.

آخرها: ... وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا اسم الله تبارك وتعالى لقوله التائلم وح كل من له... وهنا انتهى شرح جوهرة العلامة الشير... إبراهيم اللقاني... والحمد لله المارون..

خط مغربي دقيق كتب في القرن الرابع عشر الهجري تقديرا.

١٦×٢٢،٥ -

٢٢ ص

٦٦ ق

نسخة حسنة، ضمن مجموع، لثمن بالخمسة، في المراسل شروح وتعليقات.

الرقم العام ٣٢٢٩ ق ٣ (٥٨ - ١٢٢).

(الشكل رقم ٤٠)

- ١ - (الرحبية لمحمد بن علي المتقنة) (ت ٥٧٧هـ) وردت هذه المخطوطة بأسماء أخرى منها :
 - أ - بغية الباحث.
 - ب - متن الرحبية.
 - ٢ - (السراجية) لمحمد بن محمد السجاوندي. وردت هي الأخرى بعنوانين آخرين هما :
 - أ - الفرائض السراجية.
 - ب - الفرائض السجاوندية.
- أيضاً فإن العنوان الواحد قد يتكرر لأكثر من مؤلف؛ من ذلك مثلاً:
- كتاب غريب الحديث لأبي عبيدة.
 - كتاب غريب الحديث للأصمعي.
 - كتاب غريب الحديث لقطرب.
 - كتاب غريب الحديث لابن الأعرابي.
 - كتاب غريب الحديث لأبي عبيد.
 - كتاب غريب الحديث لابن دريد.

النقطة الثانية : وتتعلق بالمؤلفين؛ وهو تشابه بعض الأسماء؛ فقد يرد الاسم في أحد المراجع بصيغتين مما يوحي بأنها شخصان مختلفان بينما هما في الحقيقة شخص واحد. فقد ذكر النديم في (الفهرست) وفي موضعين مختلفين إسم لأحد المؤلفين؛ فسماه في الأول أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن يوسف^(٧)؛ وفي الثاني أبو الحسن محمد بن أحمد بن إبراهيم يوسف^(٨). أوقد يكرر مؤلف ما أسماء متشابهة بها يوحي انها لشخص واحد بينما هي لأكثر من شخص. فعلي بن الحسين (ابن ثوابه) هو غير علي بن الحسين (من شعراء مصر)؛ وغير علي بن الحسين (المشهور بصاحب البريد)؛ وغير علي بن الحسين، كرم الله وجهه.^(٩)

ومن الأمثلة التي يحصل بها اللبس ما ذكره عزت ياسين أبو هبة من أن كتاب (تحفة الاخوان ببعض مناقب شرفاء وزان) الذي نسب في معجم المؤلفين لأحمد بن محمد الطاهري الحسيني قد نسب مرة أخرى لحدون الطاهري الحسيني وهو كما يرى - أي عزت ياسين - لمؤلف واحد.^(١٠)

أيضاً فقد ترجم كحالة في معجمه لشخص واحد بمدخلين مختلفين،
أوردهما هكذا:

- جلال الدين التباني، جلال الدين بن أحمد بن يوسف المعروف بالتباني الحنفي
(ت ٧٩٣هـ).^(١١)

- أحمد التباني، أحمد بن يوسف التباني، الحنفي، جلال الدين (ت ٧٩٣هـ).^(١٢)

الفصل الثاني عشر

المصادر والمراجع التي ينبغي توفرها في مكتبات المخطوطات

تحتاج مكتبات وأقسام أو دور المخطوطات إلى مجموعة جيدة وكافية من كتب المصادر والمراجع التي تعين المفهرسين والباحثين في الحصول على المعلومات المطلوبة، أو التحقق من صحة بعض المعلومات.

ومن أهم المصادر والمراجع التي يحتاج إليها مفهرسو المخطوطات ما يلي:
أولاً: كتب التراجم:

الأعلام. تأليف: خير الدين محمد آغا الزركلي (١٣١٠ - ١٣٩٦هـ).

طبع هذا المعجم عدة طبعات في مصر ولبنان. يشتمل على كثير من التراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين. رتب المؤلف معجمه ترتيباً هجائياً حسب الإسم الأول للشخص. يمتاز هذا المرجع بأنه يُعرف بأماكن المخطوطات التي يذكرها؛ كما يشير إذا علم أن الكتاب مطبوع بحرف (ط). أيضاً يمتاز هذا المرجع بالإحالات.

البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع

تأليف محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني (١١٧٣ - ١٢٥٠هـ)

يضم هذا الكتاب تراجم لكثير من أكابر العلماء من أعيان القرن الثامن وما بعده مرتبة هجائياً من الألف إلى الياء. ابتداء المؤلف ترتيب التراجم بالإسم الأول ثم اسم الأب. وقد طبع مع هذا المرجع الملحق التابع له للمؤرخ محمد بن محمد بن يحيى زيارة اليمن. ويضم الملحق ٤٤١ ترجمة لمشاهير الأعلام.

بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة

تأليف: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي (٨٤٩ - ٩١١هـ)

يحتوي الكتاب على أكثر من ألفين ومائتي ترجمة لعلماء في اللغة والنحو؛ تشتمل على

اسماء المترجم لهم، ونبذة يسيرة عن آثارهم كأسماء أسانذتهم وتلاميذهم ومصنفاتهم. حجم التراجم متفاوت يتراوح ما بين ثلاثة أو أربعة أسطر إلى صفحتين أو أكثر. رتب المؤلف الأساء هجائياً بالإسم الأول وبدأ بالمحمدين فالأحمدين تاركاً وإجلالاً للرسول صلى الله عليه وسلم، ثم شرع في ذكر الأساء المبدؤة بحرف الهمزة فالباء . . الخ.

الجواهر المضية في طبقات الحنفية

تأليف: محي الدين عبد القادر بن محمد بن نصر القرشي (٦٩٦ - ٧٧٥هـ).

جمع المؤلف في كتابه هذا تراجم لكثير من رجال المذهب الحنفي ابتداء من الامام ابي حنيفة حتى عصر المؤلف.

حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر:

تأليف: عبد الرزاق بن حسن بن إبراهيم البيطار (١٢٥٠ - ١٣٣٥هـ).

يشتمل الكتاب على ما يقرب من ألف ترجمة لأشهر رجالات القرن الثالث عشر الهجري في حقل الأدب والسياسة. تراجمه متفاوتة الحجم؛ مرتبة ألفبائياً حسب الإسم الأول.

خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر

تأليف: محمد أمين بن فضل الله بن محب الله بن محمد المحيني (١٠٦١ - ١١١١هـ).

يضم هذا الكتاب ألف وثلاثمائة ترجمة مرتبة على حروف المعجم، بالاسم الأول فاسم أبيه. يذكر في كل ترجمة الاسم الكامل ويبين مذهبه وسنة المولد والوفاة إذا أمكن؛ مشيراً إلى أعمالهم ومؤلفاتهم إن كان لهم مؤلفات. التراجم متفاوتة، بعضها مختصر، والبعض الآخر فيه إطالة.

الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة

تأليف: أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢هـ).

يعتبر هذا الكتاب من أهم المصادر التاريخية لدراسة التاريخ الاسلامي والشخصيات الشهيرة. رتب المؤلف تراجمه بالإسم الأول حسب حروف الهجاء من الألف إلى الياء، ذاكراً تاريخ الولادة والوفاة، مشيراً إلى مؤلفات المترجم لهم إذا كانت لهم مؤلفات. يعتبر هذا الكتاب أول كتاب تراجم لرجال قرن بأكمله دون أن يخلط معهم أحد من القرون الأخرى.

الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب

تأليف: إبراهيم بن علي بن محمد بن فرحون (ت ٧٩٩هـ)

يحتوي هذا الكتاب على تراجم لأشهر فقهاء المذهب المالكي؛ ويعرف بطبقات المالكية.

الدليل على طبقات الحنابلة

تأليف: زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب (٧٣٦ - ٧٩٥هـ)

يعتبر هذا الكتاب من أوسع ماكتب من تراجم لطبقات الحنابلة. وقد رتب بن رجب طبقاته على السنين؛ فجعله على الوفيات. وقد أشار المؤلف إلى أسماء ومؤلفات كل من ترجم له.

سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر

تأليف: أبو الفضل محمد بن خليل بن علي بن محمد المرادي (١١٧٣ - ١٢٠٦هـ)

يضم هذا الكتاب تراجم للمشاهير من أهل القرن الثاني عشر الهجري؛ مرتبة أسماؤهم ترتيباً هجائياً بالاسم الأول. التراجم في هذا الكتاب تشمل العالم الإسلامي، إلا أن التركيز فيه كان على مصر وسورية والحجاز.

سير أعلام النبلاء

تأليف: محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، شمس الدين (٦٧٣ - ٧٤٨هـ)

يعتبر هذا الكتاب موسوعة إسلامية كبرى في التراجم لأعلام المسلمين من أول التاريخ الإسلامي إلى عهد المؤلف؛ فهو مصدر أساسي لدراسة التاريخ والشخصيات الإسلامية. رتب المؤلف كتابه على الطبقات وجعل الأقرباء في مكان واحد، وبلغ عدد التراجم قرابة أربعين ألف ترجمة. حجم التراجم متفاوت بين القصير والمتوسط والطويل؛ وذلك راجع لشهرة العلم وعلو منزلته.

الشعر والشعراء

تأليف: أبو محمد، عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢١٣ - ٢٧٦هـ)

يعتبر من أقدم المراجع في تراجم الشعراء. رتب بن قتيبة الشعراء ترتيباً زمنياً، فبدأ بالجاهليين، فالخضرمين، وانتهى إلى أوائل القرن الثالث الهجري. يورد المؤلف في حديثه عن كل شاعر نبذة عن حياته ونسبه وأخباره وأشعاره وأقوال العلماء فيه. لم يحرص المؤلف على استفتاء الشعراء وحصرهم بل اقتصر على المشاهير منهم.

الضوء اللامع لأهل القرن التاسع

تأليف: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١ - ٩٠٢هـ)

يشتمل على تراجم للعلماء والقضاة والصلحاء والرواة والأدباء والشعراء والخلفاء والملوك والأمراء والوزراء الذين توفوا في القرن التاسع. لم يقتصر السخاوي في تراجمه على من مات في القرن التاسع بل ترجم لأناس عاشوا حتى أول القرن العاشر الهجري. يسرد المؤلف في كل ترجمة محفوظات المترجم له ومقرّواته، وشيوخه ومصنفاته، ومولده ووفاته. رتب التراجم هجائياً بالإسم الأول فاسم الأب.

طبقات الأطباء والحكماء

تأليف: سليمان بن حسان الأندلسي المعروف بابن جلدل (ت ٣٧٧هـ؟)

هذا الكتاب من أقدم الكتب المؤلفة في سير العلماء، ويعتبر وثيقة في تاريخ العلوم. جعل المؤلف كتابه في تسع طبقات. يغلب على التراجم الاختصار.

طبقات الخطابة

تأليف: محمد بن محمد بن الحسين بن محمد، بن أبي يعلى، المعروف بابن الفراء.

(٤٥١ - ٥٢٦هـ.)

قسم بن أبي يعلى كتابه إلى ست طبقات، ورتب الأسماء على حروف المعجم. يطيل في بعض التراجم ويختصر في البعض الآخر. بلغ بالتراجم حتى سنة ٥١٢هـ، وقد بدأ بترجمة الإمام أحمد بن حنبل.

الطبقات السنية في تراجم الحنفية

تأليف: تقي الدين بن عبد القادر التميمي الحنفي (٩٥٠ - ١٠١٠هـ)

يضم هذا الكتاب تراجم لأعلام المذهب الحنفي حتى نهاية القرن العاشر الهجري.

طبقات الشافعية

تأليف: عبد الرحيم بن الحسن بن علي الأسنوي الشافعي (٧٠٤ - ٧٧٢هـ)

يعتبر هذا الكتاب موسوعة للفقهاء والأدباء والتاريخ والحديث والتفسير. قسم المؤلف كتابه إلى سبع طبقات، وجعل لأهل كل مائة سنة طبقة من هذه الطبقات السبع. ابتدأ المؤلف بترجمة الإمام الشافعي، فتراجم أصحابه الذين عاصروه وأخذوا عنه. رتب التراجم بالأسماء على حروف المعجم.

طبقات الشافعية الكبرى

تأليف: تاج الدين عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (٧٢٧-٧٧١هـ)
يشتمل الكتاب على مقدمة وسبع طبقات في تراجم الإمام الشافعي وأتباعه من الفقهاء والعلماء الذين برزوا في مضمار المذهب الشافعي. كل طبقة من الطبقات السبع خصصت لأعلام مائة سنة. افتتح المؤلف التراجم بترجمة الإمام الشافعي، ثم من جالس الشافعي ومن تتلمذ عليه. التراجم مرتب بالأسماء حسب حروف المعجم، مبتدئاً بالأحدين فالمحملين تبركاً بالنبي صلى الله عليه وسلم.

فوات الوفيات

تأليف: محمد بن شاکر بن أحمد بن عبد الرحمن الكتبي، المعروف بابن شاکر (ت ٧٦٤هـ).

هذا الكتاب هو ذيل لكتاب (وفيات الأعيان) لابن خلكان. يتضمن هذا المعجم تراجم لأشخاص لم يرد ذكرهم في كتاب الوفيات؛ سواء أكانوا في عهد بن خلكان فأهلهم أو أنهم أتوا بعده. التراجم مرتبة الفبائياً باسم الشهرة أو العائلة كمدخل لكل شخص ورد اسمه في التراجم.

الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة

تأليف: نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزي (٩٧٧-١٠٦١هـ)
يضم الكتاب تراجم بأعيان القرن العاشر الهجري بدءاً من أول سنة تسعمائة وواحد إلى نهاية القرن العاشر. قسم المؤلف كتابه إلى ثلاث طبقات، وبدأ كل طبقة بمن اسمه محمد ثم اتبع الترتيب المجائي لبقية الأعلام.

مداخل المؤلفين والأعلام العرب

حتى عام ١٢١٥هـ - ١٨٠٠م

إعداد: فكري زكي الجزار

يتألف هذا المرجع من أربعة أجزاء؛ صدرت كلها عن مكتبة الملك فهد الوطنية بالرياض بين سنتي ١٤١١-١٤١٥هـ (١٩٩١-١٩٩٤م)

معجم الأدباء

تأليف: ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (٥٧٤ - ٦٢٦هـ)

هو كتاب شامل فيه الكثير من أخبار النحويين واللغويين والنسابين والقراء المشهورين والإخباريين والمؤرخين والوراقين والكتاب المشهورين وأرباب الخطوط. إنه يعتبر بحق المرجع الأول في تراجم العلماء والأدباء حتى نهاية القرن السادس الهجري؛ باستثناء الشعراء فلم يترجم إلا لمن عُرف إلى جانب الشعر بالتصنيف والتأليف كأبي العلاء والبحتري. يمتاز هذا المعجم بحسن تبويبه، فهو مرتب هجائياً حسب الحرف الأول من الاسم الأول ثم الحرف الثاني.

معجم المؤلفين: تراجم مصنفى الكتب العربية

تأليف: عمر رضا كحاله

يحتوي هذا المعجم على حوالي ١٣٠٠٠ ترجمة لمصنفى الكتب العربية من عرب وعجم. اقتصر المؤلف على ترجمة من عرف ولادته ووفاته، أو الزمن الذي كان حياً فيه بالمهجري والميلادي. رتب التراجم هجائياً حسب الاسم الأول. يورد المؤلف لكل شخص من أصحاب التراجم خمسة من مؤلفاته إذا كانت كثيرة. طبع الكتاب عدة طبعات منها طبعة الترقى بدمشق سنة ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م في خمسة عشر جزءاً؛ خصصت الثلاثة عشر جزءاً الأول منها للتراجم أما الجزء الرابع عشر والخامس عشر فهما فهراس عامة بأسماء الكنايات والألقاب، مع الإحالات التي تساعد الباحث في العثور على الترجمة المطلوبة بسهولة في الأجزاء الخاصة بالتراجم.

الوافي بالوفيات

تأليف: صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي (٦٩٦ - ٧٦٤هـ)

يقع الكتاب في نحو ثلاثين مجلداً؛ ويحتوي على ١٤٠٠٠ ترجمة لأعيان ومشاهير الناس من الصحابة والتابعين والملوك والأمراء والقضاة والقراء والمحدثين والفقهاء والمشايع والعلماء والأدباء والشعراء والأطباء والحكماء وغيرهم.

وفيات الأعيان في أنباء أبناء الزمان

تأليف: أحمد بن محمد بن إبراهيم بن خلكان (٦٠٨ - ٦٨١هـ)

ترجم المؤلف في كتابه لكثير من العلماء والأدباء والشعراء والملوك والأمراء وغيرهم ممن هم شهرة في العالم الإسلامي.

هدية العارفين

تأليف: اسماعيل بن محمد أمين البغدادي (١٨٣٩ - ١٩٢٠م)

حصر المؤلف أسماء جميع المؤلفين الذين وردت أسماؤهم في كتابي كشف الظنون، وذيله (إيضاح المكنون) ورتب الأسماء ترتيباً هجائياً بالإسم الأول؛ ثم أورد مصنفات كل ملف بعد اسمه مهما كثرت، إذ بلغت لبعض المؤلفين عدة مئات.

ثانياً: الفهارس والبليوغرافيا:

إكتفاء القنوع بما هو مطبوع من أجل التأليف العربية في المطابع الشرقية والغربية. جمع: ادوارد فتنديك.

هو مرجع لأشهر المؤلفات المطبوعة من أقدم العصور إلى أواخر القرن التاسع عشر الميلادي. المواد مرتبة حسب المواضيع حيث ذكرت فيه أسماء الكتب التي طبعت، وأماكن طبعتها، وتاريخ الطبع؛ مع ذكر ترجمة لمؤلفيها. الكتاب مزود بفهارس جيدة. طبع بمطابع الهلال سنة ١٨٩٦م.

إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون

تأليف: اسماعيل بن محمد أمين البغدادي (١٨٣٩ - ١٩٢٠م)

هذا الكتاب هو ذيل لكتاب (كشف الظنون...) لحاجي خليفة؛ واستدراك لما فاتته، وذكر لما أُلّف بعده. اشتمل هذا المرجع على ما يقرب من ١٩٠٠٠ كتاب مرتب على نمط ترتيب كتاب كشف الظنون؛ أي أن عناوين الكتب مرتبة هجائياً. تاريخ الأدب العربي

تأليف: كارل بروكلمان؛ تعريب عبد الحليم النجار، يعقوب بكر، ورمضان عبد التواب. طبع عدة طبعات في عدة أجزاء. هذا المرجع يقدم حصراً جزئياً لتراثنا المخطوط الموجود في عدد كبير من مكتبات العالم.

تاريخ التراث العربي

تأليف: فؤاد سزكين.

طبع عدة طبعات لعل آخرها طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ١٤٠٣هـ - ١٤٠٨هـ (١٩٨٣ - ١٩٨٨م). يقع الكتاب في عدة مجلدات، تضم مادة كتاب بروكلمان مع إضافات جديدة إليه، جمعها من مكتبات أكثر من مائة دولة. رتب المؤلف مادة كتابه ترتيباً موضوعياً.

فهرس المخطوطات

إعداد: فؤاد سيد.

هذا الفهرس يتكون من ثلاثة مجلدات، ويحتوي على أسماء المخطوطات التي اقتنتها دار الكتب المصرية من سنة ١٩٣٦ - ١٩٥٥ م. رتب الفهرس هجائياً حسب العناوين؛ وبالمجلد الثالث كشف بأسماء المؤلفين الذين ذكرهم في المجلدات الثلاثة كلها.

فهرس المخطوطات العربية في الخزانة العامة برباط الفتح (المغرب الأقصى)

إعداد: ي. س. علوش، وعبد الله الراجحي.^(٩)

هذا الفهرس يتألف من عدة أجزاء. المؤلفات مرتبة هجائياً حسب العنوان. يوجد بالفهرس كشافات جيدة.

فهرس المخطوطات العربية في مكتبة جستر يتي: دبلن. إيرلندا.

يقع الفهرس في سبعة مجلدات، تضم نحواً من ٢٥٠٠ مخطوطة عربية. وضع هذا الفهرس المستشرق آرثر أدري. وقد طبع الفهرس خلال السنوات ١٩٥٥ - ١٩٦٤ م.

فهرس المخطوطات المصورة

أصدر معهد المخطوطات العربية التابع لجامعة الدول العربية مجموعة فهراس بهذا العنوان، تحتوي على عناوين المخطوطات العربية المصورة التي يقتنيها المعهد والتي قام بتصويرها من أماكن كثيرة في العالم.

الفهرست

تأليف: محمد بن اسحاق بن محمد النديم (ت ٤٣٨هـ - ٩٠٠هـ)

يشتمل هذا الكتاب على قرابة ٦٤٠٠ عنوان من المؤلفات في عصر المؤلف. قسم النديم كتابه إلى عشرة أبواب كبيرة سهاها مقالات، فرعها إلى فنون بلغت ٣٢ فناً، مع ذكر أسماء العلماء الذين اشتهروا في كل فن من هذه الفنون. فأسلوب النديم في كتابه هو تقديم الكلام في الفنون التي يربها ثم يترجم للمؤلفين ويسرد أسماء مؤلفاتهم.

(٩) عواد، كوركيس. فهراس المخطوطات العربية في العالم. ص ٢٤٧.

وفي كتاب (المصادر العربية والمعربة) لمحمد ماهر حماده ورد أن الفهرس من إعداد (ب. س. علوش، وعبد الرحمن الراجحي).

فهرست المخطوطات العربية في مكتبة الاسكوريال بأسبانيا.

إعداد: هارتوينغ درنبرغ (ت ١٩٠٨م)

ويضم هذا الفهرس ٧٨٥ مخطوطة عربية.

قائمة بأوائل المطبوعات العربية المحفوظة بدار الكتب المصرية حتى سنة ١٨٦٢م

إعداد: محمد جمال الدين الشوريجي.

تشتمل هذه القائمة على ٨٥١ كتاباً من الكتب العربية المطبوعة حتى سنة ١٨٦٢م. المواد مرتبة هجائياً حسب العنوان، مع ذكر للمؤلف، ومكان الطبع وتاريخه. وقد زود هذا الكتاب بأربعة كشافات لمساعدة الباحثين.

الكشاف عن مخطوطات خزائن كتب الأوقاف.

إعداد: محمد اسعد طلس.

هذا الفهرس يحتوي على الكتب المخطوطة الموجودة في خزائن مديرية الأوقاف العراقية. رتب المؤلفات حسب عناوينها، مع ذكر لاسم المؤلف، وعدد النسخ، وأماكن وجودها.

كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون

تأليف: مصطفى بن عبد الله، الشهير بحاجي خليفة (١٠١٧ - ١٠٦٧هـ)

يحتوي الكتاب على أكثر من ٣٠٠ فن، ويضم نحو ١٤٥٠٠ عنوان لأكثر من ٩٥٠٠ مؤلف. رتب المؤلف العناوين الفبائياً. يعد هذا الكتاب من أهم المعاجم في عناوين الكتب العربية والتركية والفارسية. وهو يعتبر ذيلًا لكتاب مفتاح السعادة ومصباح السيادة لطاش كبرى زاده.

مجموعة فهارس مخطوطات جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية:

هي مجموعة فهارس تتألف من:

١ - فهرست المخطوطات (الأصلية) والمصورات مج ١، ج ١

المصاحف والتجويد والقراءات.

هذا الفهرس صدرت له طبعتان: الأولى سنة ١٤٠١هـ - ١٩٨٠م.

الثانية سنة ١٤٠٣هـ - ١٩٨٢م.

٢ - فهرست المخطوطات (الأصلية) والمصورات. مج ١، ج ٢.

التفسير وعلوم القرآن؛ صدر سنة ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

- ٣ - فهرست المخطوطات (الأصلية) والمصورات. مج ١، ج ٣. الحديث الشريف. ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ٤ - فهرست المخطوطات: الأدب والنقد والبلاغة. ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ٥ - فهرس المخطوطات المصورة: في الأدب والبلاغة والنقد. ١٤٠٧ - ١٩٨٧م.
- ٦ - الفهرس الوصفي لبعض نواذر المخطوطات بالمكتبة المركزية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية؛ ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- ٧ - الفهرس الوصفي لمخطوطات السيرة النبوية ومتعلقاتها: التاريخ - التراجم - الإجازات والاثبات. ٣ مج: ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.
- ٨ - قائمة حصرية بمخطوطات الفقه الإسلامي الموجودة بمكتبات الرياض. ١٣٩٦هـ.
- ٩ - الفهرس الوصفي لبعض المخطوطات المحفوظة في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ١٤١٨ - ١٩٩٧م.

مجموعة فهرس مخطوطات جامعة الملك سعود بالرياض.

صدرت هذه المجموعة عن قسم المخطوطات بجامعة الملك سعود؛ وتتألف من:

- ١ - فهرس مخطوطات جامعة الرياض: الجغرافيا - التراجم - التاريخ. ربيع الأول ١٣٩٥هـ - إبريل ١٩٧٥م.
- ٢ - فهرس مخطوطات جامعة الرياض: القرآن الكريم وعلومه. جمادى الثانية ١٣٩٧هـ - مايو ١٩٧٧م.
- ٣ - فهرس مخطوطات جامعة الرياض: الأعمال العامة - الفلسفة. ربيع الثاني ١٣٩٩هـ - مارس ١٩٧٩م.
- ٤ - فهرس مخطوطات جامعة الرياض: الحديث وعلومه. ١٩٨٠م.
- ٥ - فهرس مخطوطات جامعة الملك سعود: أصول الدين والفرق الإسلامية. ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- ٦ - فهرس مخطوطات جامعة الملك سعود: الفقه الإسلامي وأصوله. ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

التغير الملحوظ في مسمى الجامعة يعود لتغير إسمها؛ فقد كان إسمها عندما أنشئت هو (جامعة الملك سعود)؛ ثم غُيِّرَ الإسم إلى (جامعة الرياض)؛ ثم أُعيد إليها إسمها الأول الذي لازالت تحمله حتى اليوم.

مجموعة فهرس مخطوطات دار الكتب الظاهرية بدمشق (حالياً مكتبة الأسد)

هي مجموعة من الفهارس صدرت في فترات متفاوتة، وتغطي موضوعات

مختلفة، منها:

- ١ - فهرس مخطوطات علوم القرآن.
 - ٢ - فهرس مخطوطات الفقه الشافعي.
 - ٣ - فهرس مخطوطات الطب والصيدلة.
 - ٤ - فهرس مخطوطات التاريخ.
 - ٥ - فهرس مخطوطات الشعر.
 - ٦ - فهرس مخطوطات علم الهيئة وملحقاته.
- مجموعة فهرس مخطوطات مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية بالرياض.
- هذا المركز يُعتبر من أهم المؤسسات التي تقتني وتهتم بالمخطوطات الأصلية والمصورة.
- صدرت عن هذا المركز عدة فهرس بمقتنياته من المخطوطات، منها:
- ١ - فهرس المخطوطات (الأصلية).
 - صدر هذا الفهرس في سبعة أعداد؛ نُشرت ما بين ١٤٠٦هـ - ١٤١٥هـ.
 - ٢ - فهرس المصورات الميكروفيلمية.
 - صدر هذا الفهرس في ثلاثة أعداد؛ نُشرت ما بين ١٤٠٧ - ١٤١٣هـ.

معجم المخطوطات المطبوعة

تأليف: صلاح الدين المنجد.

يُتألف هذا المعجم من خمسة مجلدات، تشتمل على عناوين المخطوطات العربية التي نشرت خلال الأعوام ما بين ١٩٥٤ - ١٩٨٠م. رتب المؤلف معجمه بأسماء المؤلفين ترتيباً هجائياً حسب اسم العائلة، ثم الاسم الأول، يلي ذلك عناوين المخطوطات التي تم نشرها، مع ذكر اسم الناشر والمطبعة ومكان النشر وتاريخه.

معجم المطبوعات العربية والمعربة

تأليف: يوسف بن الياس بن موسى مركيس، الدمشقي (١٢٧٢ - ١٣٥١هـ).

يشتمل هذا المرجع على عناوين الكتب العربية أو المعربة من اللغات الأعجمية التي نشرت في أرجاء العالم منذ تأسيس الطباعة وحتى نهاية ١٣٣٩هـ - ١٩١٨م. جعل المؤلف معجمه بأسماء المؤلفين الفبائياً، مرتباً المداخل حسب اللقب أو الكنية أو النسب، مع اعطاء نبذة بسيطة عن المؤلف؛ أو المعرب ثم ترتيب كتبه أبجدياً، موضحاً ما أمكن مكان الطبع واسم المطبعة، وتاريخ الطبع.

مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم

تأليف: أحمد بن مصطفى بن خليل، المروف بطاشكبرى زاده. (٩٠١ هـ - ٩٦٨ هـ).

لمذا المرجع عدة طبقات؛ منها طبعة دار الكتب الحديثة بالقاهرة سنة ١٩٦٨ م، في أربعة أجزاء؛ يحتوي الجزء الرابع منها على كشافات هي:

- ١ - كشف العلوم
- ٢ - كشف العناوين.
- ٣ - كشف المؤلفين والأعلام.
- ٤ - كشف الأماكن والبلدان.

النشرة المصرية للطبوعات

إصدار: دار الكتب المصرية.

بدأت دار الكتب المصرية منذ سنة ١٩٥٦ م بإصدارها بشكل دوري للتعريف بها يودع في الدار من المطبوعات.

الفصل الثالث عشر

تحقيق الكتاب العربي المخطوط

التحقيق لغةً إحكام الشيء؛ والتحقق هو التيقن وفي استخدامنا العادي هو البحث عن الحقيقة. وتحقيق الكتاب المخطوط هو بذل الجهد لإخراجه على حقيقته، أو أقرب ما يكون إلى الصورة التي أرادها المؤلف لكتابه.

إذا أراد باحث القيام بتحقيق مخطوط ما، فعليه أولاً وقبل كل شيء التأكد من أنه لم يتم تحقيقه من قبل، تحقيقاً وافياً وسليماً. فإذا تيقن من ذلك، فعليه القيام بجمع ما يمكن جمعه من نسخ خطيه للكتاب المراد تحقيقه. ويستطيع الباحث التعرف على أماكن وجود هذه النسخ في المكتبات المختلفة، والمتشرة في أرجاء العالم؛ ويمكن أن يتم ذلك بالرجوع إلى الفهارس والأعمال الببليوغرافية الخاصة بالمخطوطات العربية مثل:

١ — تاريخ الأدب العربي، لكارل بروكلمان.

٢ — تاريخ التراث العربي، لفؤاد سزكين.

وهذان المرجعان يسجلان الكتب العربية المخطوطة، ويشيران إلى أماكن وجودها في مكتبات العالم، وذلك تحت أسماء مؤلفيها.

٣ — فهارس المخطوطات العربية في المكتبات العربية والأجنبية، حيث جرت العادة أن تقوم المكتبات، أو المؤسسات التي تقتني مخطوطات بإصدار فهارس إما شاملة، أو مختصرة عن مقتنياتها من المخطوطات، سواء أكانت مخطوطات أصلية أم مصورة.

من الصعب ولكن ليس مستحيلاً حصول الباحث على جميع نسخ الكتاب المخطوط المراد تحقيقه؛ ذلك أن هناك مكتبات حكومية وغير حكومية لم تصدر فهارس بمقتنياتها من المخطوطات، وبالتالي لا يُعرف عنها شيء. ولعل هذا من أهم الأسباب وراء تحقيق بعض الكتب المخطوطة أكثر من مرة. إلا أن الباحث مع ذلك مطالب بالسعي الحثيث،

وبذل أقصى الجهود الممكنة للحصول على جميع النسخ للكتاب المراد تحقيقه، إذا كانت النسخ قليلة. أما إذا كانت النسخ كثيرة كما هو الحال في بعض الكتب المشهورة، حيث قد يتجاوز بعضها المئة نسخة، فإن الباحث والحالة هذه مطالب بتقصي الحقائق عن هذه النسخ، وجمع معلومات وافية عنها إما بالاطلاع المباشر عليها إن أمكن، أو من خلال الفهارس الشاملة التي تعطي - في الغالب - معلومات دقيقة ومفصلة عنها؛ ومن ثم إجراء مفاضلة بينها واختيار عدد مناسب في حدود خمس نسخ يكون اختيارها مبنياً على أسس وقواعد سليمة ولها ما يبررها؛ كأن تكون كاملة، وموثقة، ومعتمدة. وقد أورد المستشرق برجستراسر بعض القواعد للمفاضلة بين نسخ المخطوط الواحد إذا كانت كثيرة، وهي:

- ١ - أن النسخ الكاملة أفضل من النسخ الناقصة.
- ٢ - أن النسخ الواضحة أحسن من غير الواضحة.
- ٣ - أن النسخ القديمة أفضل من الحديثة.
- ٤ - أن النسخ التي قوبلت بغيرها أفضل من التي لم تقابل^(١٣).

غير أن هذه القواعد رغم ما يبدو من سلامة منطقتها إلا أنه لا ينبغي قبولها بشكل مطلق ومسلم به، ذلك أن لكل قاعدة شواذ؛ فقد تكون نسخة المؤلف التي كتبها بخط يده - مثلاً - غير واضحة تماماً وذلك لرداءة خط العالم نفسه؛ فهل نقبل نسخة أخرى أوضح منها بخط شخص آخر ونهمل نسخة المؤلف؟ طبعاً هذا غير منطقي، ويتنافى مع أبسط قواعد التحقيق.

إن تحقيق الكتاب المخطوط يعتمد - كما سبقت الإشارة - على جمع عدد كافٍ ومناسب من نسخه، على أن يكون لكل نسخة من النسخ خصائصها التي تميزها عن غيرها؛ كاختلاف الخط، أو التاريخ؛ لأن الهدف كما هو معلوم هو محاولة إخراج الكتاب بالصورة التي أرادها المؤلف، أو أقرب ما تكون إلى الصورة التي كتبها المؤلف.

التحقيق إذن يتطلب عدداً من الخطوات:

أولاً: جمع النسخ:

تجميع النسخ، والمقارنة بينها، وتحديد منازلها شيء ضروري؛ فليس كل النسخ للكتاب المراد تحقيقه على مستوى واحد؛ فقد يكون فيها الكامل والناقص؛ وفيها القديم والمتأخر؛ والغامض والواضح؛ والموثق بسماع، أو إجازة، أو مقابلة، وغير الموثق. وعلى ضوء المعلومات التي يجمعها المحقق بعد الاطلاع على هذه النسخ يختار نسخة يتخذها

الأم. أو الأصل الذي تقابل عليه النسخ الأخرى. وعادة يكون للنسخ التي يتم تجميعها مراتب يمكن أيضاً فيها يلي:

- ١ - أحسن نسخة تعتمد أصلاً للتحقيق والنشر هي النسخة التي كتبها المؤلف نفسه، فهي الأم لبقية النسخ الأخرى.
- ٢ - إذا لم تتوفر نسخة المؤلف فأي نسخة كُتبت في عصر المؤلف، وقرأها بنفسه، أو قرئت عليه، واثبت ذلك بخط يده.
- ٣ - يلي ماسبق في الأهمية أي نسخة نُقلت عن نسخة للمؤلف، أو عُرضت بها، أو قُوبلت عليها.
- ٤ - يأتي بعد ذلك في الأولوية أي نسخة كُتبت في عصر المؤلف، وعليها ساعات على بعض العلماء الثقات.
- ٥ - يلي ذلك أي نسخة كُتبت في عصر المؤلف، ولكن ليس عليها ساعات.
- ٦ - ثم أي نسخ أخرى كُتبت بعد عصر المؤلف. وفي هذه الحالة يفضل الأقدم على المتأخر، وما كتبها عالم مشهور بسعة علمه وضبطه، أو قرئت عليه.

ثانياً: مراحل التحقيق :

وتشتمل على ما يلي:

- ١ - التحقق من عنوان الكتاب، واسم مؤلفه؛ وهما يردان - في الغالب - إما على الصفحة الأولى؛ أي صفحة العنوان؛ أو في مقدمة المخطوط؛ وقد يردان - وإن قليلاً - في نهاية المخطوط.

فيذا وجد الباحث أو المحقق عنوان الكتاب، لكنه لم يجد اسم مؤلفه، فيمكنه في هذه الحالة الرجوع إلى بعض المصادر لمعرفة اسم المؤلف. ومن المراجع التي يمكن الرجوع إليها لهذا الغرض:

- أ - كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة.
- ب - اسماء الكتب المتمم لكشف الظنون لعبد اللطيف رياضي زاده.
- ج - ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون لاسماعيل باشا بن محمد أمين البغدادي.
- د - بعض فهرس المخطوطات التي تصدرها بعض المكتبات، أو المؤسسات التي تقتني المخطوطات العربية؛ مثل فهرس دار الكتب المصرية، دار الكتب الظاهرية بدمشق (حالياً مكتبة الأسد الوطنية)؛ مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية بالرياض؛ فهرس المخطوطات بجامعة الملك سعود؛

فهارس المخطوطات بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية؛ وغير ذلك من الفهارس، وخاصة فهارس المخطوطات العربية.

على أنه ينبغي التثبت من صحة المؤلف؛ إذ يوجد كثير من الكتب التي تحمل عنواناً واحداً لكن لكل منها مؤلف يختلف عن الآخر. فقد أورد النديم - على سبيل المثال - أكثر من ستة كتب تحت مسمى «كتاب الأنواء» لكن لكل كتاب مؤلفه الخاص؛ كما أورد أكثر من عشرين كتاباً في غريب الحديث لمؤلفين مختلفين.

إن عُثر في الكتاب المخطوط على اسم المؤلف ولكن لم يعثر على العنوان - أي اسم الكتاب فيمكن الرجوع إلى مصادر للبحث والتأكد من اسم المخطوط. من المراجع العديدة التي يمكن الرجوع إليها لهذا الغرض:

- أ - مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم، لطاشكبري زاده.
- ب - هدية العارفين، لاسماعيل البغدادي
- ج - فهارس المخطوطات، التي أشرنا إليها سابقاً؛ وخاصة الفهارس الشاملة التي يرد فيها - عادة - بداية المخطوط ونهايته.
- د - تاريخ الأدب العربي لكارل بروكلمان.
- هـ - تاريخ التراث العربي لفؤاد سيزكين.

هناك نقطة ينبغي التذكير بها لأهميتها ألا وهي نسبة بعض الكتب لمؤلفين لم يكن لهم في الحقيقة أي دور في تأليفها، وإنما نسبت إليهم لهدف أو غرض مادي هو تسويق الكتاب؛ خاصة إذا كان العالم المنسوب إليه الكتاب فاضلاً، وثقة، وغزير العلم. كما قد يكون الهدف الإساءة، للشخص أو الأشخاص المنسوب إليهم التأليف. ومثل هذه الأفعال المشينة والسيئة في نسبة الكتب لغير مؤلفيها الحقيقيين لا تتم - في الغالب - إلا إذا كان الشخص المنسوب إليه التأليف متوفى.

تحقيق نص الكتاب المخطوط ليس مجرد مقابلة النسخ على بعضها؛ ولا هو تصويب أو تصحيح الأخطاء، وإنما هو بذل أكبر جهد ممكن لإخراج النص كما أراده المؤلف، أو أقرب ما يكون إلى الصورة التي أرادها المؤلف. ومن هنا يمكن القول بأنه ينبغي على المحقق ما يلي:

- أ - قراءة المخطوط عدة مرات قبل البدء في إعادة كتابته.
- ب - عدم التدخل في أسلوب الكتاب المخطوط.
- ج - عدم تغيير المعلومات، أو تصحيح الأخطاء، أو اختصار بعض العبارات، أو

الكلمات؛ فهذه كلها أمور خاصة بالمؤلف. الشيء الوحيد الذي يُسمح بتصحيحه هو الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية الشريفة إذا ثبت خطأ المؤلف فيها.

د - عدم استكمال أي نقص في النسخة الأصلية ما لم يكن النص لا يستقيم بدون الإضافة المطلوبة، على أن توضع الإضافات بين قوسين مكسورين < . . . > ليعرف القارئ أن هذه الإضافات من المحقق.

أما إذا كان في النسخة الأم خرم أو بياض أضاع نصاً، وكان هذا النص موجوداً في النسخ الأخرى فيمكن اتمام ما ضاع من النسخة الأصلية بوضعه بين خطين عموديين [. . .]، ويُشار إلى ذلك في الحاشية. أما إذا لم يجد المحقق الجزء المفقود فيشير إلى مقداره في الحاشية.

هـ - استعمال هوامش صفحات الكتاب لاثبات التعارض أو الخلاف بين النسخ، على أن تُميز كل نسخة من النسخ برمز هجائي أو رقمي يميزها عن غيرها.

أيضاً تُستعمل الهوامش لتخريج النصوص التي نقلها المؤلف من مصادر أخرى، سواء أشار إليها المؤلف، أو عرفها المحقق نفسه، وذلك بعد التأكد من صحتها؛ ومن ذلك الآيات القرآنية، أو الأحاديث النبوية، أو الآيات الشعرية التي ينبغي أن تُرد إلى مصادرها؛ فإن كانت - على سبيل المثال - آية قرآنية، ذُكرت السورة ورقم الآية؛ وإن كان حديثاً نبوياً ذُكر المصدر الذي ورد فيه.

و - استخدام الهوامش كذلك لتعريف المواقع، وأسماء الأشخاص، وأسماء المدن، وتفسير ما غمض في النص من كلمات، أو عبارات؛ وتصويب ماورده من خطأ لغوي، أو تصحيف، أو تحريف على أن تذكر مصادر هذه المعلومات في الهوامش أيضاً.

ثالثاً: الإعداد النهائي للطبع:

١ - بعد الانتهاء من تحقيق النص الكامل للمخطوط ينبغي على المحقق قبل تقديم النسخة للطباعة استكمال بعض الأشياء الضرورية، والتي توضح للقارئ بعض الجوانب والنقاط الهامة حول الكتاب، فيضع مقدمة يتحدث فيها المؤلف عن الكتاب، واصفاً إياه وصفاً واضحاً، مبيناً أهميته، وعدد النسخ المخطوطة التي اعتمد عليها، ومصادرها، وما بينها من فوارق، ولماذا جعل أحدها أمماً، مع إيضاح الرمز الذي أعطاه لكل منها، والمنهج الذي سلكه في التحقيق. وإذا كان الكتاب قد سبق تحقيقه، أو نشره، فينبغي إيراد الأسباب والمبررات التي دعت المحقق إلى إعادة التحقيق.

- ٢ - إعطاء الكتاب حقه من المراجعة قبل الطبع للتأكد من أنه أعد إعداداً جيداً ومتقناً، بحيث يكون واضحاً لاغموض فيه ولا لبس؛ وتكون فقراته منظمة تنظيماً سليماً؛ وعلامات الترقيم فيه صحيحة وكاملة؛ وحواشيه مضبوطة ومرفقة.
 - ٣ - تضمين الكتاب - إن أمكن - بعض اللوحات لصفحات يتم اختيارها من نسخ المخطوط الأصلية.
 - ٤ - إنهاء الكتاب بمجموعة من الفهارس والكشافات الهجائية المفصلة، والتي تحل محتويات الكتاب، وتسهل استخدامه؛ مثل فهرس الأعلام، والأماكن، والبلدان، والآيات القرآنية، والأحاديث النبوية، والآيات الشعرية، وغير ذلك من أنواع الكشافات والفهارس الضرورية.
- أيضاً ينبغي أن يُجتمَع الكتاب بإيراد قائمة المصادر والمراجع التي اعتمد عليها المحقق في تحقيق الكتاب.

مراجع الباب الثالث

- ١ - حماده، محمد ماهر. المكتبات في الإسلام: نشأتها وتطورها ومصائرها. ط ٥. بيروت: مؤسسة الرسالة؛ ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م، ص ١٥٤.
- ٢ - الخارجي، عبد الستار. المخطوط العربي. ط ٢. جلة: مكتبة مصباح؛ ١٤٠٩هـ - ١٩٨٤م، ص ص ٢٥٨ - ٢٥٩.
- ٣ - المصدر السابق؛ ص ٢٦٧.
- ٤ - المصدر السابق؛ ص ٢٦٨.
- ٥ - المصدر السابق؛ ص ٢٦٩.
- ٦ - المصدر السابق؛ ص ٢٧٠.
- ٧ - النديم، محمد بن إسحاق. كتاب الفهرست. ط ٣. محق / رضا تجمد. بيروت: دار المسيرة؛ ١٩٨٨م، ص ٢٤٦.
- ٨ - المصدر السابق؛ ص ٢٤٧.
- ٩ - المصدر السابق؛ ص ص ١٤٣، ١٩١، ٢٢٤، ٢٤٢.
- ١٠ - أبو هنية، عزت ياسين. المخطوطات العربية: فهرسها وفهرستها ومواطنها في جمهورية مصر العربية. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب؛ ١٩٨٩م، ص ٤٣.
- ١١ - كحالة، عمر رضا. معجم المؤلفين: تراجم مصنفي الكتب العربية. دمشق: مط. الترقى؛ ١٩٥٧م، مج ٣، ١٥٢.
- ١٢ - المصدر السابق؛ مج ٢، ص ٢٠٩.
- ١٣ - عسيلان، عبد الله عبد الرحيم. تحقيق المخطوطات بين الواقع والنهج الأمثل. الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية؛ ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، ص ١٣٣.

الباب الرابع

مجموعة لوحات مختارة في الخط العربي

الفصل الرابع عشر

فهرس الأشكال والنماذج واللوحات الخطية المختارة

نَمُودَجٌ لِلْخَطِّ الدِّيَوَانِيِّ

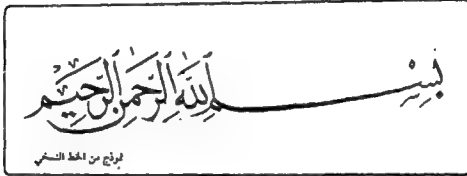
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ
رَبِّ الشَّرْعِ إِلَى عَصْرِي وَتَسْرِي الْأَمْرِ
رَبِّ شَرْعِ إِلَى عَصْرِي وَتَسْرِي الْأَمْرِ

(الشكل رقم ٤١)

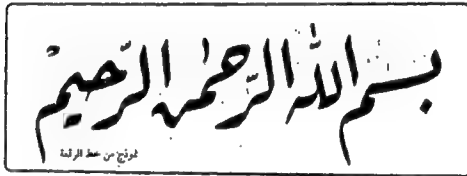
نَمُودَجٌ لِلْخَطِّ الْكَلْبِيِّ الدِّيَوَانِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ
رَبِّ الشَّرْعِ إِلَى عَصْرِي وَتَسْرِي الْأَمْرِ
رَبِّ شَرْعِ إِلَى عَصْرِي وَتَسْرِي الْأَمْرِ

(الشكل رقم ٤٢)



(الشكل رقم ٤٥)

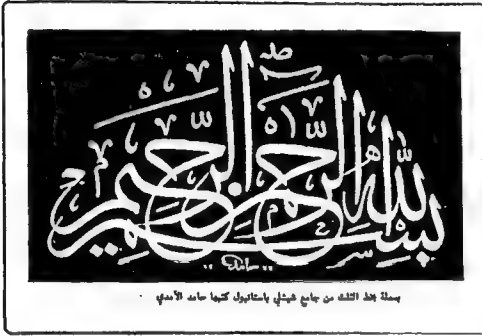


(الشكل رقم ٤٦)

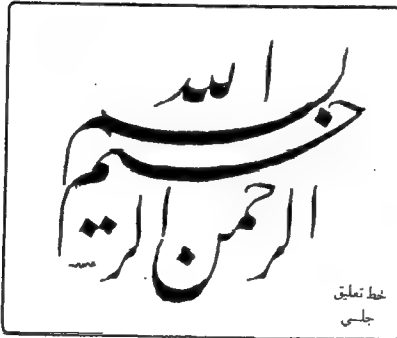
خط كوفي مزهر

(الشكل رقم ٤٧)





(الشكل رقم ٤٨)



(الشكل رقم ٤٩)



(الشكل رقم ٥٠)

بسملة متقابلة بخط الثلث الجلي



(الشكل رقم ٥١)



(الشكل رقم ٥٢)



(الشكل رقم ٥٣)

نماذج من الخط الكوفي



(الشكل رقم ٥٤)



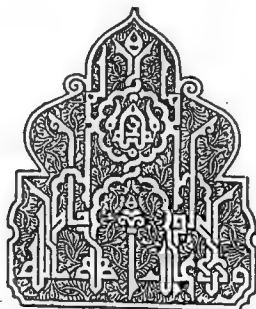
(الشكل رقم ٥٧)



(الشكل رقم ٥٦)



(الشكل رقم ٥٥)



(الشكل رقم ٥٨)

خط الطومار

(الشكل رقم ٥٩)

خط ثلث ونسخ
بقلم مقله

(الشكل رقم ٦٠)

خط ثلث

كُتِبَ عَلَى بْنِ هَلَالٍ حَامِدًا
لِلَّهِ تَعَالَى عَلَانِعَزٍّ وَمُصَلِّيًا
عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ عَنِّي وَمُسَلِّمًا
بِسْمِهِ ١٤٠

(الشكل رقم ٦١)

خط ثلث

بِأَقْوَاتِ الْمُسْتَعِجِصِي
فِي صَفَرِ سَنَةِ الثَّمَانِيَةِ وَمِائَةِ وَشِصَايَةِ الْحَمْدِ لِلَّهِ
وَحْدَهُ وَصَلَوَاتِي عَلَى خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

(الشكل رقم ٦٢)



(الشكل رقم ٦٣)

(الشكل رقم ٦٥)

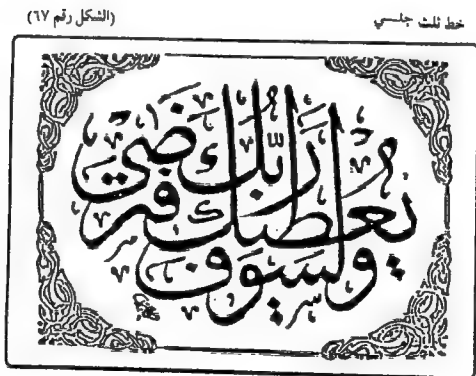
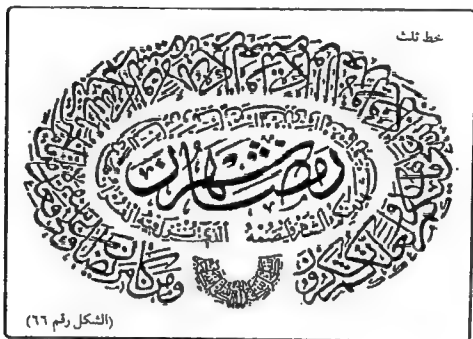


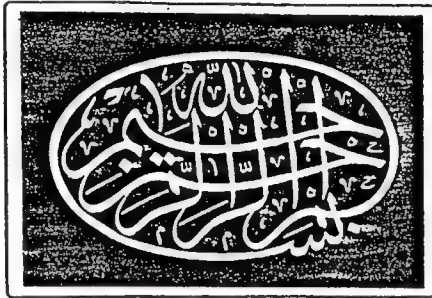
خط ثلث جلبي

(الشكل رقم ٦٤)



خط ثلث





مسلة بيضوية بخط الثلث

(الشكل رقم ٦٨)

(الشكل رقم ٧٠)



مسلة بالخط الديواني

(الشكل رقم ٦٩)



مسلة بالخط الديواني الثاني



خط ثلث

(الشكل رقم ٧١)



خط ثلث

(الشكل رقم ٧٢)



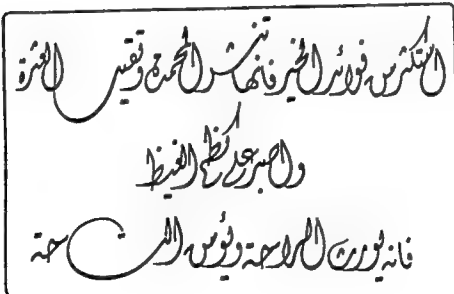
خط ثلث

(الشكل رقم ٧٣)

(الشكل رقم ٧٣)

(الشكل رقم ٧٤)

خط ديواني



خط نسخ
وثلاث



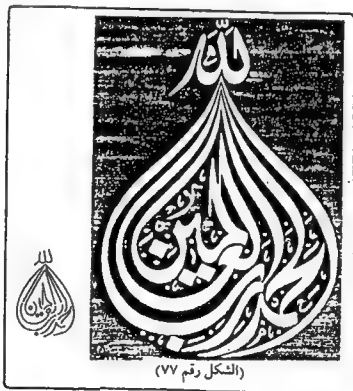
(الشكل رقم ٧٥)

ان الله على كل شيء بقدير

خط نستعليق

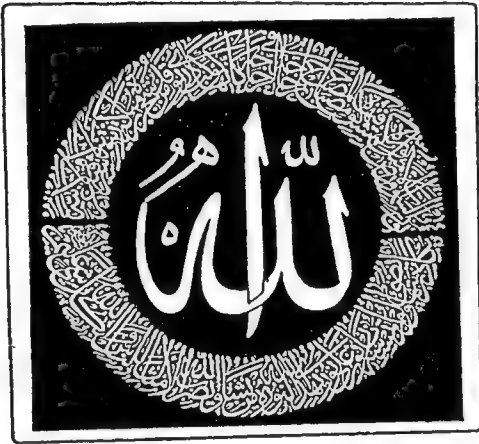
(الشكل رقم ٧٦)

خط ديواني



(الشكل رقم ٧٧)

خط ثلث



فهرس الأشكال والنماذج واللوحات الخطية المختارة

رقم الصفحة	رقم الشكل
١٨	١
٢٠	٢
٢٠	٣
٢١	٤
٤٦	٥
٤٦	٦
٤٧	٧
٤٨	٨
٤٨	٩
٤٨	١٠
٤٨	١١
٤٩	١٢
٥٢	١٣
٥٢	١٤
٥٢	١٥
٥٤	١٦
٥٤	

- ١٧ نموذج بخط الشكسته؛ كتب فيه (إن ربي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والبنين).
- ٥٥ نموذج لحروف وخط التعليق.
- ٥٦ نموذج آخر لخط التعليق.
- ٥٦ نموذج لخط النستعليق.
- ٥٧
- ٢١ نموذج لبداية مخطوط.
- ٢٢ نموذج يبين إختلاف عدد سطور الصفحة الأولى للمخطوط عن باقي الصفحات الداخلية.
- ٩١ نموذج يبين إختلاف عدد سطور الصفحة الأخيرة للمخطوط عن الصفحات الداخلية.
- ٩٢
- ٢٤ نموذج يبين شكل نهاية المخطوط.
- ٩٥
- ٢٥ نموذج لسباع مدون في نهاية مخطوط.
- ٩٨
- ٢٦ نموذج لمقابلة في نهاية مخطوط.
- ٩٨
- ٢٧ نموذج لإجازة في نهاية مخطوط.
- ٩٩
- ٢٨ نموذج لصورتين من صور الكواكب في النصف الجنوبي للكرة الأرضية؛ من كتاب عجائب المخلوقات للفزوي.
- ١٠١
- ٢٩ نموذج فيه صورة لطبيب مع رجل عنده؛ وهي من كتاب (فنون العالم العربي).
- ١٠٢
- ٣٠ نموذج للصور التي كان يؤتي بها في الكتب القديمة. وفي الصورة يحاول الواسطي من خلال مقامات الحريري أن يصور قصاباً يعتر بعمراً بفرض ذبحه
- ١٠٢
- ٣١ نموذج يبين ما حظيت به بعض المصاحف من الزخرفة البديعة؛ كما يبين شكل فواصل الآيات، والتي جاءت على شكل دوائر مزخرفة.
- ١٠٤
- ٣٢ نموذج لصفحة من القرآن الكريم تبين فواصل الآيات؛ والتي جاءت على شكل مربعات مزخرفة وملونة.
- ١٠٥
- ٣٣ نموذج لصفحة من القرآن الكريم وفيه علامة التعشير التي جاءت على شكل كمتري.
- ١٠٦
- ٣٤ نماذج من ألوان الورق المستخدم في ترميم المخطوطات.
- ١٢٤
- ٣٥ نموذجان لصفحة من مخطوط مصاب برطوبة وأفات؛ نتج عنها ظهور بقع كيميائية ترابية غطت النص وأخفت معظم معمله؛ تبين الأولى أثر الإصابة، كما تبين الثانية تغير حالة نفس الصفحة بعد المعالجة.
- ١٢٥
- ٣٦ نموذج آخر لصفحة من مخطوط مصاب بتآكل نصفه الأسفل؛ تبين الصورة الأولى أثر الإصابة؛ كما تبين الثانية تغير حال الصفحة نفسها بعد فك الأوراق الملصقة وإزالة البقع العضوية الترابية.
- ١٢٧

- ٣٧ نموذج لبطاقة فهرسة المخطوط؛ مطبقة في إحدى المؤسسات التعليمية بالرياض ١٣٩
- ٣٨ نموذج آخر لبطاقة فهرسة المخطوط؛ مطبقة في إحدى المؤسسات البحثية بالرياض. ١٤١، ١٤٠
- ٣٩ نموذج لصفحة من فهرس من الفهارس المختصرة للمخطوطات. ١٥٢
- ٤٠ نموذج لصفحة من فهرس من الفهارس الشاملة للمخطوطات. ١٥٤
- ٤١ نموذج للخط الديواني. ١٧٧
- ٤٢ نموذج للخط الديواني الجلي. ١٧٧
- ٤٣ نموذج لخط الرقعة. ١٧٨
- ٤٤ نموذج لخط النسخ بقلم بن البواب. ١٧٨
- ٤٥ نموذج بسملة بخط النسخ. ١٧٩
- ٤٦ نموذج بسملة بخط الرقعة. ١٧٩
- ٤٧ نموذج بسملة بخط كوفي مزهر. ١٧٩
- ٤٨ نموذج بسملة متراكبة الكلمات؛ كتبها حامد الأملي. ١٨٠
- ٤٩ نموذج بسملة بخط التعليق الجلي؛ كتبها الخطاط عبد القادر. ١٨٠
- ٥٠ نموذج بسملة بالخط الديواني الجلي؛ كتبها الخطاط حليم. ١٨١
- ٥١ نموذج بسملة متقابلة بخط الثلث الجلي؛ كُتبت على هيئة كمرى. ١٨١
- ٥٢ نموذج بسملة بخط المسلسل. ١٨٢
- ٥٣ نموذج بسملة بخط الثلث؛ على هيئة طائر؛ كتبها الخطاط راقم سنة ١٢٢٣ هـ. ١٨٢
- ٥٤ لوحة تربية بالخط الكوفي (سورة الإخلاص) ١٨٣
- ٥٥ لوحة بالخط الكوفي، مربعة الشكل كتب فيها (لا إله إلا الله محمد رسول الله). ١٨٣
- ٥٦ لوحة بالخط الكوفي دائرية الشكل، كُتبت فيها (رأس الحكمة مخافة الله). ١٨٣
- ٥٧ لوحة بالخط الكوفي سداسية الشكل، كُتبت فيها لفظ الجلالة مكرراً ست مرات. ١٨٣
- ٥٨ لوحة بالخط الكوفي المشابك على هيئة قبة مزخرفة؛ كُتبت فيها نص (ولا غالب إلا الله). ١٨٣
- ٥٩ نموذج بخط الطومار على طريقة بن البواب؛ نصه (قلم الطومار طريقة الأستاذ علي بن هلال. إنه من سليمان وأنه بسم الله الرحمن الرحيم) ١٨٤
- ٦٠ نموذج من خط الوزير بن مقله؛ كُتبت بخطي النسخ والثلث. ١٨٤
- ٦١ نموذج بخط الثلث بقلم بن البواب؛ مؤرخ سنة ٤١٤ هـ. ١٨٥
- ٦٢ نموذج بخط الثلث بقلم ياقوت المستعصي؛ مؤرخ سنة ٦٨٢ هـ. ١٨٥
- ٦٣ نموذج آخر بخط ياقوت المستعصي؛ مؤرخ سنة ٦٨١ هـ. ١٨٦

- ١٨٦ نموذج بخط الثلث؛ فيه عبارة (الله جل جلاله).
 ٦٤ نموذج زخرفي؛ نصه (وماتوفقي إلا بالله)؛ كُتب بخط الثلث الجلي، على شكل دائرة.
 ١٨٦ نموذج كتابة زخرفية جاءت على شكل بيضة بخط الثلث؛ تتضمن النص التالي: «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان؛ فمن شهد منكم الشهر فليصمه؛ ومن كان مريضاً أو على سفر فعلة من أيام أخر؛ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر؛ ولتكمّلوا العدة، ولتكبّروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون». كما يتضمن النص أيضاً لفظ (الله أكبر) مكرراً أربع مرات، ومكتوباً على شكل نصف دائرة.
 ١٨٧ نموذج بخط الثلث الجلي؛ يتضمن عبارة (ولسوف يعطيك ربك فترضى).
 ١٨٧ نموذج بسملة بيضوية الشكل بخط الثلث.
 ١٨٨ نموذج بسملة متراكبة بخط الثلث الجلي.
 ١٨٨ نموذج آخر لبسملة متراكبة بخط الثلث الجلي.
 ١٨٨ نموذج بخط الثلث للخطاط التركي مصطفى راقم؛ وكتب في النص (لا إله إلا هو الله ربي ورب العالمين؛ محمد نبي صل الله عليه وسلم).
 ١٨٩ نموذج للوحة رائعة بخط الثلث؛ كتبها بشكل متناظر الخطاط محمد شفيق؛ نصها (لا إله إلا هو ربي ورب العالمين).
 ١٨٩ نموذج يتضمن آية الكرسي؛ كُتبت بخط الثلث.
 ١٩٠ نموذج بالخط الديواني؛ يتضمن النص هذه الحكمة (استكثر من فوائد الخير فإنها تنشر المحملة، وتفيك العثرة؛ وأصبر على كظم الغيظ فإنه يورث الراحة، ويؤمن الساحة).
 ١٩٠ نموذج بخطي النسخ والثلث؛ فيه الآية الكريمة: (ومامن دابة في الأرض إلا على الله رزقها).
 ١٩١ نموذج بخط السمتعليق؛ فيه نص قرآني (إن الله على كل شيء قدير).
 ١٩١ نموذج بالخط الديواني فيه (الحمد لله رب العالمين).
 ١٩١ نموذج بخط الثلث؛ يتضمن آية النور (الله نور السموات...)
 ١٩٢ للخطاط أديب نشابة

المراجع العربية

- ١ - الأسد، ناصر الدين. مصادر الشعر الجاهلي. ط٣. القاهرة: دار المعارف؛ ١٩٦٦م.
- ٢ - الأعظمي، وليد. تراجم خطاطي بغداد المعاصرين. بغداد: مكتبة النهضة؛ ١٩٧٧م.
- ٣ - الأنباري، عبد الرحمن بن محمد. نزهة الألباء في طبقات الأدباء. تحق/ عطية عامر. بيروت: المطبعة الكاثوليكية؛ ١٩٦٦م.
- ٤ - البابا، كامل. روح الخط العربي. ط٢. بيروت - لبنان: دار العلم للملايين؛ ١٩٨٨م.
- ٥ - البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل. صحيح البخاري. القاهرة: م٤. بولاق؛ ١٣١١-١٣١٢هـ.
- ٦ - البعلبكي، منير. المورد (قاموس إنجليزي - عربي). ط٢٢. بيروت: دار العلم للملايين؛ ١٩٨٨.
- ٧ - البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر. كتاب فتوح البلدان. تحق/ صلاح الدين المنجد. القاهرة: مكتبة النهضة المصرية؛ ١٩٥٦م.
- ٨ - بنين، أحمد شوقي. «التعقيب في المخطوط العربي». مجلة عالم الكتب. مع ١٤، ع٥؛ (الربيعان ١٤١٤هـ/ سبتمبر - أكتوبر ١٩٩٣م).
- ٩ - بنين، أحمد شوقي. دراسات في علم المخطوطات والبحث البيبليوغرافي. الرباط: كلية الآداب؛ ١٩٩٣م.
- ١٠ - الجبوري، تركي عطية. الخط العربي الإسلامي. بيروت: دار التراث الإسلامي؛ ١٩٧٥م.
- ١١ - حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون. إستانبول: وكالة المعارف؛ ١٩٤١-١٩٤٣م.
- ١٢ - حسب الله، سيد، ومحمد جلال غندور. تاريخ الكتب والمكتبات عبر الحضارات الإنسانية. الرياض: دار المريخ للنشر؛ ١٤١٧هـ-١٩٩٦م.
- ١٣ - الحلوجي، عبد الستار. المخطوط العربي. ط٢. جدة: مكتبة مصباح؛ ١٤٠٩هـ-١٩٨٩م.

- ١٤ - حماده، محمد ماهر. الكتاب العربي مخطوطاً ومطبوعاً. الرياض: دار العلوم؛ ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- ١٥ - حماده، محمد ماهر. المكتبات في الإسلام: نشأتها وتطورها ومصائرهما. ط ٥. بيروت: مؤسسة الرسالة؛ ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م.
- ١٦ - حموده، محمود عباس. تاريخ الكتاب الإسلامي. القاهرة: مكتبة غريب (لا.ت).
- ١٧ - حموده، محمود عباس. دراسات في علم الكتابة العربية. القاهرة: مكتبة غريب (لا.ت).
- ١٨ - خان، مجيد. نشأة وتطور الكتابة في الجزيرة العربية. ترجمة/ عبد الرحمن علي الزهراني. الرياض: وزارة المعارف - الإدارة العامة للآثار والمتاحف؛ ١٤١٣هـ.
- ١٩ - الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي. تاريخ بغداد. القاهرة: مكتبة الخانجي؛ ١٩٣١م.
- ٢٠ - ابن خلدون، عبد الرحمن. كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر. القاهرة: دار الطباعة الخديوية. ١٩٧١م.
- ٢١ - ابن خلكان، شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد. وفيات الأعيان. بيروت: دار صادر؛ ١٩٧٢م.
- ٢٢ - دال، سفند. تاريخ الكتاب من أقدم العصور إلى الوقت الحاضر. ترجمة/ محمد صلاح الدين حلمي. القاهرة: المؤسسة القومية للنشر والتوزيع؛ ١٩٨٥م.
- ٢٣ - الزعخشري، أبو القاسم محمود بن عمر. الفائق في غريب الحديث. تحق/ علي محمد البجاري ومحمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة: دار إحياء الكتب العربية؛ ١٩٤٥ - ١٩٤٨م.
- ٢٤ - الزيات، أحمد حسن. تاريخ الأدب العربي. ط ٢٣. القاهرة: مكتبة نهضة مصر بالقجالة (لا.ت).
- ٢٥ - الزيات، حبيب. «صحف الكتابة وصناعة الورق في الإسلام». مجلة المشرق؛ مج ٤٨؛ ١٩٥٤م.
- ٢٦ - زيدان، جرجي. تاريخ التمدن الإسلامي. القاهرة: دار الهلال؛ ١٩٥٨م.
- ٢٧ - الساعاتي، يحيى محمود بن جنيد. مجلة عالم المخطوطات والناشر. مج ١، ع ١؛ المحرم - جمادى الآخرة ١٤١٧هـ / يوليو - ديسمبر ١٩٩٦م.

- ٢٨ - السامرائي، قاسم أحمد. «تاريخ الخط العربي وأرقامه». مجلة عالم الكتب. مج ١٦، ع ٦؛ الجهاديان ١٤١٦هـ / نوفمبر- ديسمبر ١٩٩٥م.
- ٢٩ - ابن سعد، محمد بن سعد. الطبقات الكبرى. لايدن: إدوارد سخو؛ مط. برايل؛ ١٣٢١ - ١٣٣٩هـ.
- ٣٠ - السمعاني، أبو سعيد عبد الكريم بن أبي بكر. الأنساب. لايدن: مط. برايل؛ ١٩١٢م.
- ٣١ - السيد سابق، فقه السنة. ط ٨. بيروت: دار الكتاب العربي؛ ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٣٢ - السيد يوسف، مصطفى مصطفى. العلم وصيانة المخطوطات. جدة: شركة مكتبات عكاظ للنشر والتوزيع؛ ١٤٩٤هـ - ١٩٨٤م.
- ٣٣ - السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن. تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي. القاهرة: المطبعة الخيرية؛ ١٣٠٧هـ.
- ٣٤ - السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن. حُسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة. القاهرة: مط. إدارة الوطن؛ ١٢٩٩هـ.
- ٣٥ - الشامي، أحمد محمد، وسيد حسب الله. المعجم الموسوعي لمصطلحات المكتبات والمعلومات. الرياض: دار المريخ للنشر؛ ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٣٦ - الشريف، عبد الله. مدخل إلى علم المكتبات والمعلومات. طرابلس - ليبيا: المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان؛ ١٣٩٢هـ - ١٩٨٣م.
- ٣٧ - الشيباني، محمد إبراهيم. المخطوطات العربية في العالم وأماكن وجودها. ط ١؛ الكويت: دار الهداية؛ ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.
- ٣٨ - ضمرة، إبراهيم. الخط العربي: جذوره وتطوره. ط ٢؛ الزرقاء - الأردن: مكتبة المنارة؛ ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٣٩ - العباسي، يحيى سلوم. الخط العربي: تاريخه وأنواعه. ط ١؛ بغداد: مكتبة النهضة؛ ١٩٨٤م.
- ٤٠ - ابن عبد ربه، أبو عمر أحمد بن محمد. العقد الفريد. تحق / أحمد أمين وأحمد الزين وإبراهيم الأبياري. ط ٢؛ القاهرة: لجنة التأليف والترجمة والنشر؛ ١٩٤٨م.
- ٤١ - عسيان، عبد الله عبد الرحيم. تحقيق المخطوطات بين الواقع والمنهج الأمثل. الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية؛ ١٤١٥هـ - ١٩٨٤م.

- ٤٢ - عواد، كوركيس. فهارس المخطوطات العربية في العالم. الكويت: معهد المخطوطات العربية - المنظمة العربية للتربية والفنون؛ ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م.
- ٤٣ - فتوحى، ميري عبودي. فهرسة المخطوط العربي. بغداد: دار الرشيد؛ ١٩٨٠م.
- ٤٤ - القحطاني، راشد بن سعد بن راشد. خدمات المخطوطات العربية في مكتبات مدينة الرياض. الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية؛ ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٤٥ - القرطبي، محمد بن أحمد. الجامع لأحكام القرآن. بيروت: دار إحياء التراث الإسلامي؛ ١٩٦٥م.
- ٤٦ - القلقشندي، أحمد بن علي. صبح الأعشى في صناعة الإنشاء. بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع؛ ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٤٧ - كحالة، عمر رضا. معجم المؤلفين: تراجم مصنفى الكتب العربية. دمشق: مط. الترقى؛ ١٩٥٧م.
- ٤٨ - الكردي، محمد طاهر. تاريخ الخط العربي وآدابه. ط ٢؛ الرياض: الجمعية السعودية للثقافة والفنون؛ ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.
- ٤٩ - مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية. الخط العربي من خلال المخطوطات. الرياض؛ ١٤٠٦هـ.
- ٥٠ - المسعودي، أبو الحسن علي بن الحسين. التنبيه والإشراف. القاهرة: المكتبة العصرية؛ ١٩٣٨م.
- ٥١ - ———. مروج الذهب ومعادن الجوهر. باريس: ١٨٦١ - ١٨٧٧م.
- ٥٢ - المشوخي، عابد سليمان. أنباط التوثيق في المخطوط العربي في القرن التاسع الهجري. الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية؛ ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ٥٣ - المنجد، صلاح الدين. قواعد تحقيق المخطوطات العربية. ط ٤؛ بيروت: دار الكتاب الجديد؛ ١٩٧٠م.
- ٥٤ - ———. قواعد فهرسة المخطوطات العربية. ط ٢؛ دار الكتاب الجديد؛ ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م.
- ٥٥ - ابن منظور، جمال الدين محمد بن مكرم. لسان العرب. بيروت: دار صادر؛ ١٩٥٦م - ١٣٧٥هـ.
- ٥٦ - النديم، أبو الفرج محمد بن إسحاق. كتاب الفهرست. ط ٣؛ تحق / رضا تجدد. بيروت: دار المسيرة؛ ١٩٨٨م.

- ٥٧ - النملة، علي بن إبراهيم. مراكز الترجمة القديمة عند المسلمين. الرياض: مكتبة الملك فهد الوطنية؛ ١٤١٢هـ-١٩٩٢م.
- ٥٨ - النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف. رياض الصالحين. ط١؛ تحق/ عبد العزيز رباح وأحمد يوسف الدقاق. دمشق: دار المأمون للتراث؛ ١٤٠٧هـ-١٩٨٧م.
- ٥٩ - النويري، شهاب الدين أحمد. نهاية الأرب في فنون الأدب. ط٢؛ القاهرة: دار الكتب المصرية ١٩٣٩م.
- ٦١ - يعقوب، إميل. الخط العربي: نشأته، تطوره، مشكلاته، دعوات إصلاحه. لبنان: جروس برس؛ ١٩٨٦م.
- ٦٢ - يوسف، أرشيد. الكتاب الإسلامي المخطوط تدويناً وتحقيقاً. الأردن: مطابع المؤسسة الصحفية الأردنية؛ (لا.ت).

المراجع الأجنبية :

1. Collier's Dictionary. N.Y.: Macmillan Educational Co. 1986.
2. Duckett, K.W. Modern Manuscripts. Nashville, Tennessee: American Association for State and Local History, 1975.
3. The Random House Thesaurus. College Edition. Ed. by Jess Stein and S.B. Flexner. Random House Inc. 1984

هذا كتاب دراسي . يخدم مقرر المخطوط العربي علي المستوى الجامعي . بالدرجة الاولى . لكنه من ناحية اخرى ، يعتبر كتابا مهما للقياء العام والمتخصص في موضوعه ، وذلك لشمول مادته التي تتميز بالتركيز العلمي .

ويحتوي الكتاب على أربعة أبواب رئيسية ، تضرع عنها أربعة عشر فصلا ، أحاطت بقضايا المخطوط العربي ، حيث نجد في الباب الأول بمصولة الأربعة ، موضوع الكتابة : نشأتها وتطورها ، وأدواتها التي يكتب عليها ، والتي تكتب بها ، ثم الإصلاحات التي طرأت علي الكتابة . وانتشار الخط العربي وتطورة . واللغات التي كتبت بالخط العربي ، وأشهر أنواع هذا الخط وأشهر أعلامه . وهي الباب الثاني ، وعبر ستة فصول ، يغطي المؤلف موضوعه الاساسي « المخطوط العربي » فيعرفة ثم يتناول صناعة الكتاب العربي المخطوط ، إملاء وتاليا وتريجمة ، ويتناول مهنة الوراقة والوراقين ، وملاح الكتاب العربي المخطوط ، ثم المخطوطات العربية في العالم ، ويختتم هذا الباب بموضوع صيانة المخطوطات . ويعتبر الباب الثالث : مكملا اساسيا لما قبله . حيث تناول فيه المؤلف فهرسة وتصنيف المخطوطات وهو موضوع لا زال يثير جدلا بين المتخصصين ، وتكتنفه صعوبات .، وقد استعرض المؤلف هذه الاختلافات والآراء مستعرضا الاشكال المعروفة لفهارس المخطوطات ، كما خصص فصلا ، للمصادر والمراجع ، التي ينبغي توفرها في مكتبات المخطوطات وخصص فصلا مهما عن تحقيق الكتاب العربي المخطوط . اما الباب الرابع ، فقد خصصه المؤلف لنماذج مختارة من لوحات الخط العربي . وقد اكتمل الكتاب بمصادره ومراجعة التي حرص المؤلف على أن يضيفها في نهاية كل باب ، فضلا عن التثبت النهائي للمصادر والمراجع العامة في نهاية الكتاب ، وهو أمر منح لهذا الكتاب صفته العلمية المؤكدة ، ومنحه صفة التأصيل في موضوعه .

